

نفسير

الشعر



أخبار اليوم

قطاع الثقافة

لذلك ، فالحق سبحانه وتعالى حينما عالج هذه المسألة عالجها برصيد احتياطي في القرآن ، يقول سبحانه : ﴿سَبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢١) [يس] فقله سبحانه : ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢١) [يس] رصيد عال لما سيأتي به العلم من اكتشافات تثبت صدق القرآن على مرّ الأيام ، ففي الماضي عرفنا الكهرباء ، وأنها سالب وموجب فقلنا : هذه مما لا نعلم ، وفي الماضي القريب عرفنا الذرة فقلنا : هذه مما لا نعلم ، وهذا وجه من وجوه الإعجاز في القرآن الكريم .

إنّ : خُذْهَا قضية عامة : كل شيء يتكاثر إلى أعلى منه ، فلا بُدّ أن فيه زوجية .

فقله تعالى : ﴿وَأَنْبَتْنَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ (٥) [الحج] فالزوج من النبات مفرد معه مثله ، وهذا واضح في لقاح الذكر والأنثى ، هذا اللقاح قد يكون في الذكر وحده ، أو في الأنثى وحدها كما في النخل مثلاً ، وقد يكون العنصران معاً في النبات الواحد كما في سنبله القمح أو في كوز الذرة .

ولو تأملت نبات الذرة لوجدت له في أعلاه (شوشة) بها حبيبات دقيقة تحمل لقاح الذكورة ، وفي منتصف العود يخرج الكوز ، وبه شعيرات تصل كل شعرة منها إلى حبة من حبات الذرة المصطفة على الكوز ، وهذه تحمل لقاح الانوثة ، فإذا هبّ الريح هزّت أعلى العود فتساقطت لقاحات الذكورة على هذه الشعيرات فلقحتها ؛ لذلك نرى الحبة التي لا يخرج منها شعرة إلى خارج الغلاف تضم وتوت ؛ لأنها لم تأخذ حظها من اللقاح .

ومعنى : ﴿بَهِيجٍ﴾ (٥) [الحج] من البهجة ، فالمراد : الشيء حسن المنظر والجميل الذي يجذب الأنظار إليه ، وبهجة النظر إلى

النبات شائعة لا تقتصر على مَنْ يملكه بخلاف الأكل منه ، فحين تمر ببستان أو حديقة تتمتع بمنظرها وجمال ألوانها وتُسَرُّ برائحتها .

وفى النفس الإنسانية ملكات تتغذى على هذه الخضرة ، وعلى هذه الألوان وتنبسط لهذا الجمال ، ولو لم تَكُنْ تملكه .

لذلك الحق - سبحانه وتعالى - ينبهنا إلى هذه المسألة فى قوله تعالى : ﴿ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ^(١) .. ﴾ [الانعام] أى : أن النظر مشاع للجميع ، ثم بعد ذلك اتركوا الخصوصيات لأصحابها ، تمتعوا بما خلق الله ، ففى النفس ملكات أخرى غير الطعام .

واقرا أيضا قوله تعالى فى الخيل : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْبَحُونَ وَحِينَ تُسْرَحُونَ ﴾ [النحل] فليست الخيل لحمل الأثقال و فقط ، وإنما فيها جمال وأبهة ، تُرضى شيئا فى نفوسكم ، وتُسَبِّحُ ملكة من ملكاتها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتِ

وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

أى : أن ما حدث فى خَلْق الإنسان تكوينا ، وما حدث فى إنبات الزرع تكوينا ونماء ، يردُّ هذا كله إلى أن الله تعالى ﴿ هُوَ الْحَقُّ .. ﴾ [الحج] فلماذا أتى بالحق ولم يَقُلْ الخالق ؟ قالوا : لأن الخالق قد يخلق شيئا ثم يتخلى عنه ، أما الله - سبحانه وتعالى - فهو الخالق الحق ، ومعنى الحق أى : الثابت الذى لا يتغير ، كذلك عطاؤه لا يتغير ، فسوف يظل سبحانه خالقا يعطيك كل يوم ؛ لأن عطاءه سبحانه دائم لا ينقذ .

(١) ينع الثمر : أدرك ونضج ، والينع : النضج . واليانع : [لسان العرب - مادة :

(١) إحياء الموات معناه: إعداد الأرض الميتة التي لم يسبق تسجيرها وتبطينها وجعلها صالحة للارتفاع بها في السكنى والزرع ونحو ذلك . ويشترط لاعتبار الأرض مواتاً أن تكون بعيدة عن العمران ، حتى لا تكون مرفقاً من مرافقه ، ولا يتوقع أن تكون من مرافقه ، ويرجع إلى العرف في معرفة مدى البعد عن العمران . واتفق الفقهاء على أن الإحياء سبب للملكية لحديث رسول الله ﷺ : « من أحيا أرضاً ميتة فهي له » . واختلفوا في اشتراط إذن الحاكم في الإحياء فأكثر العلماء على عدم اشتراط إذن الحاكم . ذهب أبو حنيفة إلى اشتراط إذن الإسماء وإقراره ، وقرئ مالك بين الأراضى المجاورة للعمران والأراضى البعيدة عنه . ويجوز للحاكم العادل أن يقطع بعض الأفراد من الأراض الميتة والمعادن والمياه ما دامت هناك مصلحة ، فإذا لم تتحقق المصلحة بأن لم يضرها من قطع له ولم يستمرها فإنها تنزع منه [فقه السنة - الشيخ سيد سابق ٢٠١/٣ - ٢٠٤ يتصرف] .

هو القادر وحده على إحياء كل ميت ؛ لذلك يقول بعدها : ﴿وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٦) [الحج]

وما دام الأمر كذلك وما دُمتم تشهدون آية إحياء الموات في الأرض الميتة فلا تنكروا البعث وإعادتكم بعد الموت . فيقول تعالى :

﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ

مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (٧)

وقد سبق أن أنكروا البعث بعد الموت وقالوا : ﴿أَلَدًا مِّثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ (١٦) أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿﴾ (١٧) [الصافات]

فيرد عليهم الحق سبحانه : نعم ، سنعيدكم بعد الموت ، والذي خلقكم من لا شيء قادرٌ على إعادتكم من باب أوَّلَى ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ..﴾ (٢٧) [الروم] والحق سبحانه هنا يخاطبنا على قدر عقولنا ؛ لأننا نفهم أن الخلق من موجود أهون من الخلق من عدم ، أما بالنسبة للخالق - عز وجل - فليس هناك سهلٌ وأسهل ، ولا هينٌ وأهون .

فقوله تعالى : ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ..﴾ (٧) [الحج] كأن عملية إحياء الموتى ليست منتهى قدرة الله ، إنما في قدرته تعالى كثير من الآيات والعجائب ، ومعنى : ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا ..﴾ (٧) [الحج] أى : لا شك فيها . والساعة : أى زمن القيامة وموعدها ، لكن القيامة ستكون للحساب وللفصل بين الناس ، فلا بد من بعثهم من القبور ؛ لذلك يقول بعدها : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (٧) [الحج]

فَكُلُّ مَا تَقْدِمُ نَاشِئٌ مِنْ أَنَّهُ سَبْحَانَهُ هُوَ الْحَقُّ ؛ وَلَأنَّهُ سَبْحَانَهُ
الْحَقُّ ، فَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَالسَّاعَةُ آتِيَةٌ
لَا رَيْبَ فِيهَا ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ .
ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى
وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴾ (٨)

تَكَلَّمْنَا فِي أَوَّلِ السُّورَةِ عَنِ الْجَدَلِ بِالْعِلْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَقَلْنَا :
الْعِلْمُ إِمَّا عِلْمٌ يَهْدِي أَوْ عِلْمٌ اسْتِدْلَالِي عَقْلِي ، أَوْ عِلْمٌ بِالْوَحْيِ مِنْ اللَّهِ
سَبْحَانَهُ ، أَمَّا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ يَهْدِي ﴿ وَلَا
هُدًى .. ﴾ (٨) [الْحَجَّ] يَعْنِي : عِلْمٌ اسْتِدْلَالِي عَقْلِي ، ﴿ وَلَا كِتَابٍ
مُنِيرٍ ﴾ (٨) [الْحَجَّ] يَعْنِي : وَحْيٌ مِنْ اللَّهِ ، فَهَؤُلَاءِ أَهْلُ سَفْسَاطَةٍ وَجَدَلٍ
عَقِيمٍ لَا فَائِدَةَ مِنْهُ ، وَعَلَى الْعَاقِلِ حِينَ يَصَادَفُ مِثْلَ هَذَا النُّوعِ مِنْ
الْجَدَالِ أَنْ لَا يُجَارِيَهُ فِي سَفْسَاطَتِهِ ؛ لِأَنَّهُ لَنْ يَصِلَ مَعَهُ إِلَى مَفِيدٍ ،
إِنَّمَا عَلَيْهِ أَنْ يَنْقُلَهُ إِلَى مَجَالٍ لَا يَحْتَمِلُ السَّفْسَاطَةَ .

وَلَنَا فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ مِثْلٌ وَقُدُوةٌ بِسَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
حِينَمَا جَادَلَ النَّمْرُودَ ، أَقْرَأَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ
إِبْرَاهِيمَ فِي رَيْبِهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ
قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا
مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ .. ﴾ (٢٥٨) [البقرة]

لَقَدْ اتَّبَعَ النَّمْرُودُ أَسْلُوبَ السَّفْسَاطَةِ حِينَ قَالَ ﴿ أَنَا أَحْيِي

وَأُمِيتَ.. (٢٥٨) ﴿ [البقرة] لأنه ما فعل حقيقة الموت ، ولا حقيقة الحياة^(١) ، فأراد إبراهيم أن يلجئه إلى مجال لا سفسطة فيه ؛ لينهى هذا الموقف ويسدّ على خصمه باب اللدد والتهريج ، فقال : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ .. (٢٥٨) ﴾ [البقرة] وكانت النتيجة أن حارّ عدو الله جواباً ﴿ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ .. (٢٥٨) ﴾ [البقرة] أي : دُهِشَ وتحير .

﴿ ثَانِي عَطْفُهُ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ۖ وَنَذِيرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝١ ﴾

﴿ ثَانِي .. (١) ﴾ [الحج] ثَنَّى الشيء يعنى : لَوَاه ، وعطفه : يعنى جَنَّبَهُ ، والإنسان فى تكوينه العام له رأس ورقبة وكَتِفَان ، وله جانبان وظَهْر ، وهذه الاعضاء تُؤَدِّى دَوْرًا فى حياته وحركته ، وتدلّ على تصرفاته ، فالذى يجادل فى الله عن غير علم ولا هدى ولا كتاب منير يَثْنَى عنك جانبهِ ، ويَلْوِى رأسه ؛ لأن الكلام لا يعجبه ؛ ليس لأن كلامك باطل ، إنما لا يعجبه لأنه أفلس وليست لديه الحجة التى يواجهك بها ، فلا يملك إلا هذه الحركة .

(١) وذلك أن النمرود قال : « إني أوتي بالرجلين قد استحقا القتل فأمر بقتل أحدهما فيقتل ، وأمر بالعفو عن الآخر فلا يقتل » قاله قتادة ومحمد بن إسحاق والسدى وغير واحد . أورده ابن كثير فى تفسيره (٣١٣/١) . ثم قال ابن كثير : « والظاهر والله أعلم أنه ما أراد هذا لأنه ليس جواباً لما قال إبراهيم ولا فى معناه ، لأنه مانع لوجود الصانع ، وإنما أراد أن يدعى لنفسه هذا المقام عناداً ومكابرة ويوهم أنه فاعل لذلك وأنه هو الذى يحيى ويميت » .

(٢) العطف : الجانب . عطفًا الإنسان : جانباه . ويقال : ثنى عطفه : أى : أعرض وأبتعد بجانبه . وقوله : ﴿ ثَانِي عَطْفُهُ .. (١) ﴾ [الحج] . كناية عن الإعراض كبراً وغروراً . [القاموس القويم ٢٥/٢] .

9819

كذلك المجادل بالباطل ، أو المجادل بلا علم ولا حجة تراه يكابر
ليأخذ آخر ما عند خصمه ، ولو كان عنده علم وحجة لأنه الموقف
دون لجم أو مكابرة .

والقرآن يعطينا التدرج الطبيعي للإعراض عن الحق الذي يبدأ بلى
الراس ، ثم الجانب ، ثم يعطيك دبره وعرض أكتافه ، هذه كلها
ملاحظ للفرار من الجدل ، حين لا يقوى على الإقناع .

ثم يقول سبحانه : ﴿ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ .. (٩)﴾ [الحج] هذه عِلَّةٌ ثُنَى جَانِبِهِ ، لِأَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُضِلَّ مَنْ أَهْتَدَى ، فَلَوْ وَقَفَ يَسْتَمِعُ لَخَصَمِهِ وَمَا يَلْقِيهِ مِنْ حُجَجٍ وَدَلَائِلٍ لَانْهَزَمَ وَلَمْ يَتِمَكَّنْ مِنْ إِضْلَالِ النَّاسِ ؛ لِذَلِكَ يَثْنِي عَطْفَهُ هَرَبًا مِنْ هَذَا الْمَوْقِفِ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى مُوَاجَهَتِهِ وَالتَّصَدَّى لَهُ .

فما جزاء هذا الصنف ؟ يقول تعالى : ﴿ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ۖ ﴾ (١) [الحج] والخِزْيُ : الهوان والذُّلَّةُ ، هذا جزاء الدنيا قبل جزاء الآخرة ،

(١) المَرْي: مَسَحْ ضَرْعَ الناقةِ لَتَدْرَ . وناقته مَرِيٌّ : غزيرة اللبن . [لسان العرب - مادة : مري] .

الم يحدث للكفار هذا الخزي يوم بدر ؟ ألم يمسك رسول الله ﷺ بقضيب في يده قبل المعركة ويشير به : « هذا مصرع فلان ، وهذا مصرع فلان » ^(١) ويسمى صناديد الكفر ورؤوس الضلال في قريش ؟ وبعد انتهاء المعركة كان الامر كما أخبر رسول الله ﷺ ، وصُرِعَ كُلُّ هؤلاء الصناديد في نفس الأماكن التي أشار إليها رسول الله .

ولما قُتِلَ في هذه المعركة أبو جهل عَلاَهُ سيدنا عبد الله بن مسعود ، سبحان الله ، عبد الله بن مسعود راعى الغنم يعتلى ظهر سيد قريش ، عندها قال أبو جهل - وكان فيه رَمَقٌ حياة : لقد ارتقيتُ مُرْتَقَى صَعْبًا يا رُوَيْعَى الغنم ^(٢) ، يعنى : ركبتنى يا ابن الإيه !! فأى خَزَى بعد هذا ؟!

وأبو سفيان بعد أن شفع له العباس رضى الله عنه عند رسول الله ﷺ ، ورأى موكب النبى يوم الفتح ، وحوله رايات الانصار فى موكب رهيب مهيب ، لم يملك نفسه ولم يستطع أن يُخْفَى ما فى صدره ، فقال للعباس رضى الله عنه : لقد أصبح مُلْكُ ابن أخيك قويا ، فقال له : إنها النبوة يا أبا سفيان ^(٣) يعنى : المسألة ليست مُلْكًا ، إنما هى النبوة المؤيَّدة من الله .

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٧٧٩) من حديث أنس - رضى الله عنه - وأحمد فى مسنده (٢١٩/٢ ، ٢٥٨) أن رسول الله ﷺ قال : « هذا مصرع فلان » ويضع يده على الأرض هاهنا وهاهنا ، قال : فما ماط أحدهم عن موضع يد رسول الله ﷺ .

(٢) قال عبد الله بن مسعود : وجدته يتخر رمق فعرفته ، فوضعت رجلي على عنقه . فقال له أبو جهل : لقد ارتقيت مُرْتَقَى صعباً يا رُوَيْعَى الغنم . قال : ثم احتزّزته رأسه ثم جثت به رسول الله ﷺ ، فقلت : يا رسول الله - هذا رأس عدو الله أبى جهل « أورده ابن هشام فى السيرة النبوية (٦٣٦/٢) .

(٣) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية (٤٠٤/٤) : « قال أبو سفيان : سبحان الله يا عباس ، من هؤلاء ؟ قال : قلت : هذا رسول الله ﷺ فى المهاجرين والانصار . قال : ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقة ، والله يا أبا الفضل ، لقد أصبح مُلْكُ ابن أخيك الغداة عظيماً . قال : قلت : يا أبا سفيان ، إنها النبوة . قال : فتعم إذن » .

وسيدنا أبو بكر - رضى الله عنه - حينما استأذن عليه القوم فى الدخول ، فأنذَنَ للسابقين إلى الإسلام من العبيد والموالى ، وترك بعض صناديد قريش على الباب ، (فورمت) أنوفهم من هذا الأمر واغتاضوا ، وكان فيهم أبو سيدنا أبى بكر فقال له : أتأذن لهؤلاء وتتركنا ؟ فقال له : إنه الإسلام الذى قدّمهم عليكم . وقد شاهد عمر هذا الموقف فقال لهم : ما لكم ورمّت^(١) أنوفكم ؟ وما بالكم إذا أذن لهم على ربهم وتأخرتم أنتم .

فالقضب الحقيقى سيكون فى الآخرة حين يُنادى بهؤلاء إلى الجنة ، وتتأخرون أنتم فى هؤل الموقف .

واقرأ قوله تعالى : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۖ ﴾ [الواقعة]

ثم يقول تعالى : ﴿ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۖ ﴾ [الحج] فهذا الخزئ الذى رآوه فى الدنيا لن يُفلتهم من خزئ وعذاب الآخرة ، ومعنى ﴿ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۖ ﴾ [الحج] الحريق : هو الذى يصرق غيره من شدته ، كالنار التى أوقدوها لإبراهيم - عليه السلام - وكانت تشوى الطير الذى يمر بها فى السماء فيقع مشوياً^(٢) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ۖ ﴾

(١) ورم أنفه . أى : غضب . أى : امتلا وانتفخ من ذلك غضباً ، وخَصَّ الأنف بالذكر لأنه موضع الأنفة والكبر . وورم فلان بأنفه توريماً : إذا شخخ بأنفه وتجبّر . [لسان العرب - مادة : ورم] .

(٢) قال ابن إسحاق : جمعوا الحطب شهراً ثم أوقدوها ، واشتعلت واشتعلت حتى أن كان الطائر ليمر بجنباتها فيحترق من شدة ومجها . [نكرة القرطبي فى تفسيره (٦/٤٤٨١)] .

﴿ذَلِكَ .. (١٠)﴾ [الحج] يعنى خِزْي الدنيا وعذاب الحريق فى الآخرة بِمَا قَدِمْتُ ، وبِما اقترفت يداك ، لا ظُلْمًا مِنَّا ولا اعتداء ، فانت الذى ظلمتَ نفسك ، كما قال سبحانه : ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١١٨)﴾ [النحل]

وهل أخذناهم دون إنذار ، ودون أن نُجَرِّمَ هذا الفعل ؟ لانتك لا تعاقب شخصاً على ذنب إلا إذا كنتَ قد نُبِّهته إليه ، وعرفته بعقوبته ، فإن عاقبته دون علمه بأن هذا ذنب وهذه جريمة فقد ظلمته ؛ لذلك فاهل القانون يقولون : لا عقوبة إلا بتجريم ، ولا تجريم إلا بنص .

وقد جاءكم النص الذى يُبَيِّنُ لكم ويُجَرِّمُ هذا الفعل ، وقد أبلغتكم الرسل ، وسبق إليكم الإنذار ، كما فى قوله تعالى : ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا (١٥)﴾ [الاسراء]

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدِمْتُ يَدَاكَ .. (١٠)﴾ [الحج] فهل الذنوب كلها تقديم اليد فقط ؟

الذنوب : إما أقوال ، وإما أفعال ، وإما عمل من أعمال القلب ، كالحقد مثلاً أو التفاق .. إلخ لكن فى الغالب ما تُزَاوِلُ الذنوب بالأيدي ^(١) .

ثم يقول تعالى : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ (١٠)﴾ [الحج] ظَلَّامٌ : صيغة مبالغة من الظلم ، تقول : ظالم . فإن أردتَ المبالغة تقول : ظَلَّامٌ ، كما تقول : فلان أكل وفلان أَكُول ، فالفعل واحد ، لكن ما ينشأ عنه مختلف ، والمبالغة فى الفعل قد تكون فى الفعل نفسه أو فى تكراره ، فمثلاً قد تَأْكُلُ فى الوجبة الواحدة رغيفاً واحداً ، وقد

(١) قال القرطبى فى تفسيره (٤٥٤٨/٦) : « عبر باليد عن الجملة ؛ لأن اليد التى تفعل وتبطل الجملة » .

تأكل خمسة أرغفة هذه مبالغة في الوجبة الواحدة ، فأنت تأكل ثلاث وجبات ، لكن تبألغ في الوجبة الواحدة ، وقد تكون المبالغة في عدد الوجبات فتأكل في الوجبة رغيفاً واحداً ، لكن تأكل خمس وجبات بدلاً من ثلاث . فهذه مبالغة بتكرار الحدث .

وصيغة المبالغة لها معنى في الإثبات ولها معنى في النفي : إذا قُلْتُ : فلان أكل وأثبت له المبالغة فقد أثبت له أصل الفعل من باب أَوَّلَى فهو أكل ، وإذا نفيت المبالغة فنفي المبالغة لا ينفي الأصل ، نقول : فلان ليس أكلوا ، فهذا لا ينفي أنه أكل .

فإذا طَبَّقْنَا هذه القاعدة على قوله تعالى : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (١٠)﴾ [الحج] فهذا يعني أنه سبحانه وتعالى (ظالم) حاشا لله ، وهنا نقول : هناك آيات أخرى تنفي الفعل ، كما في قوله تعالى : ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩)﴾ [الكهف] وقوله تعالى : ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ (٧١)﴾ [الزخرف]

كما أن صيغة المبالغة هنا جاءت مضافة للعبيد ، فعلى فرض المبالغة تكون مبالغة في تكرار الحدث ﴿بِظْلَامٍ لِلْعَبِيدِ (١٠)﴾ [الحج] ظلم هذا ، وظلم هذا ، وظلم هذا ، فالمظلوم عبيد ، وليس عبداً واحداً .

والظلم في حقيقته أن يأخذ القويُّ حقَّ الضعيف ، ويكون الظلم على قَدَرِ قوة الظالم وقدرته ، وعلى هذا إن جاء الظلم من الله تعالى وعلى قَدَرِ قوته وقدرته فلا شك أنه سيكون ظُلمًا شديدًا لا يتحمله أحد ، فلا نقول - إذن - ظالم بل ظلام ، وهكذا يتمشى المعنى مع صيغة المبالغة .

فالحق سبحانه ليس بظلام للعبيد ؛ لأنه بَيَّنَّ الحلال والحرام ، وَبَيَّنَّ الجريمة ووضع لها العقوبة ، وقد بَلَّغَتْ الرسل من بداية الأمر فلا حُجَّةَ لاحد .

ثم يقول الحق سبحانه^(١) :

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ
وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ
ذَٰلِكَ هُوَ الْخَسِرَانُ الْمُفْسِدُونَ﴾

قوله تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ ..﴾ [الحج]
العبادة : أن تطيع الله فيما أمر فتتفذه ، وتطيعه فيما نهى فتجتنبه ،
بعض الناس يعبد الله هذه العبادة طالما هو فى خير دائم وسرور
مستمر ، فإذا أصابه شرٌّ أو وقع به مكروه ينقلب على وجهه ﴿فَإِنْ
أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ ..﴾ [الحج]
والحق سبحانه يريد من عبده أن يقبل على عبادته فى ثبات
إيمان ، لا تزغزعه الأحداث ، ولا تهز إيمانه فيترجع ، ربك يريدك
عبداً له فى الخير وفى الشر ، فى السراء وفى الضراء ، فكلهما
فتنة واختبار ، وما آمنت بالله إلا لأنك علمت أنه إله حكيم عادل

(١) سبب النزول : روى فيها عدة روايات ، منها :

- عن ابن عباس قال : كان ناس من الأعراب يأتون النبي ﷺ فيسلمون فلما رجعوا إلى
بلادهم ، فإن وجدوا عام غيث وعلم خصب وعام ولاد حسن قالوا : إن ديننا هذا لصالح
فتمسكوا به ، وإن وجدوا عام جنوبية وعام ولاد سوء وعام قحط قالوا : ما فى ديننا
هذا خير ، فانزل الله على نبيه ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ ..﴾
[الحج] . أورده ابن كثير فى تفسيره (٢٠٩/٣) ، والواحدى فى أسباب النزول
(ص ١٧٥) .

- عن أبى سعيد الخدرى قال : أسلم رجل من اليهود فذهب بصره وماله وولده وتشامم
بالإسلام ، فأتى النبي ﷺ فقال : أقتلنى فقال : إن الإسلام لا يقال ، فقال : إنى لم أصب
فى دينى هذا خيراً ، أذهب بصرى ومالى وولدى ، فقال : يا يهودى إن الإسلام يسبك
الرجال كما تسبك النار خبت الحديد والفضة والنمب ، قال : ونزلت : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن
يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ ..﴾ [الحج] .

قادر ، ولا بد أن تأخذ ما يجري عليك من أحداث الحياة في ضوء هذه الصفات .

فإن أثقلتك الحياة فاعلم أن وراء هذه حكمة إن لم تكن لك فلاولادك من بعدك ، فلعلهم إن وجدوك في سعة وفي خير طمَعُوا وفسدوا وطغَوْا ، ولعل حياة الضيق وقلة الرزق وتعبك لتوفر لهم متطلبات الحياة يكون دافعاً لهم .

واقرا قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ۚ ﴾ (٦) أن رَأَهُ اسْتَفْتَى (٧) ﴿ [العلق] وقوله تعالى : ﴿ وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنًا وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴾ (٢٥) [الانبيا]

لا بد أن تعرف هذه الحقائق ، وأن تؤمن بحكمة ربك في كل ما يجريه عليك ، سواء أكان نعيماً أو بؤساً ، فإن أصابك مرض أقعدك في بيتك فقل : ماذا حدث خارج البيت ، أبعدني الله عنه وعافاني منه ؟ ففعل الخير فيما تظنه شراً ، كما قال تعالى : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ۖ ﴾ (٢١٦) [البقرة]

وقد أجرى علماء الإحصاء إحصاءات على بعض بيوتنا ، فوجدوا الإخوة في البيت الواحد ، وفي ظروف بيئية واحدة وأب واحد ، وأم واحدة ، حتى التعليم في المدارس على مستوى واحد ، ومع ذلك تجد أحد الأبناء مستقيماً ملتزماً ، وتجد الآخر على النقيض ، فلماً بحثوا في سبب هذه الظاهرة وجدوا أن الولد المستقيم كانت فترة تربيته وطفولته في وقت كان والده مريضاً ويلزم بيته لمدة ست سنوات ، فأخذ هذا الولد أكبر قسط من الرعاية والتربية ، ولم يجد الفرصة للخروج من البيت أو الاختلاط برفاق السوء .

وفي نموذج آخر لأحد الأبناء المنحرفين وجدوا أن سبب انحرافه

أن والده فى فترة تربيته وتنشئته كان تاجراً ، وكان كثير الاسفار ، ومع ذلك كان يُفِدِّق على أسرته ، فتربى الولد فى سعة من العيش ، بدون مراقبة الأب .

وفى نموذج آخر وجدوا أخوين : أحدهما متفوق ، والآخر فاشل ، ولما بحثوا أسباب ذلك رغم أنهما يعيشان ظروفاً واحدة وجدوا أن الابن المتفوق صحته ضعيفة ، فمال إلى البيت والقراءة والاطلاع ، وكان الآخر صحيحاً وسيماً ، فمال إلى حياة الترف ، وقضى معظم وقته خارج البيت . والامثلة فى هذا المجال كثيرة .

إذن : فالابتلاءات لها مغام ، ومن ورائها حكَم : لأنها ناشئة وجارية عليك بحكمة ربك وخالكك ، وليست من سَعِيكَ ولا من عمل يدك ، وما دامت كذلك فارْضَ بها ، واعبد الله بإخلاص وإيمان ثابت فى الخير وفى الشر .

ومعنى : ﴿ يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ .. ﴾ (١١) [الحج] والحرف : هو طرف الشيء ، كأن تدخل فتجد الغرفة ممثلة فتجلس على طرف فى آخر الجالسين ، وهذا عادة لا يكون معه تمكُّن واطمئنان ، كذلك مَنْ يعبد الله على حرف يعنى : لم يتمكَّن الإيمان من قلبه ، وسرعان ما يُخْرِجه الابتلاء عن الإيمان ، لأنه عبد الله عبادةً غير متمكنة باليقين الذى يصدر عن المؤمن بالله حكيم فيما يُجرىه على عبده .

والآية لم تترك شيئاً من هواجس النفس البشرية سواء فى الخير أو فى الشر .

وتأمل قول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ .. ﴾ (١١) [الحج] وكذلك : ﴿ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ .. ﴾ (١١) [الحج] فأنْتَ لا تقول : أصبْتُ الخير ، إنما الخير هو الذى أصابك وأتاك إلى بابك ، فأنْتَ لا تبحث عن رزقك

بقدر ما يبحث هو عنك ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسِبُ .. ﴾ (٢) [الطلاق]

ويقول أهل المعرفة : رزقك أعلم بمكانك منك بمكانه ، يعني يعرف عنوانك أما أنت فلا تعرف عنوانه ، بدليل أنك قد تطلب الرزق في مكان فلا تُرزق منه بشيء ، وقد ترى الزرع في الحقول زاهياً تأمل فيه المحصول الوفير ، وتبنى عليه الآمال ، فإذا بعاصفة أو آفة تأتي عليه ، فلا تُرزق منه حتى بما يسدُّ الرُمق .

ولنا عبرة ومثلٌّ في ابن أُذَيْنَةَ^(١) حين ضاقت به الحال في المدينة ، فقالوا له : إن لك صحبة بهشام بن عبد الملك الخليفة الأموي فاذهب إليه ينالك من خير الخلافة ، وفعلًا سافر ابن أذينة إلى صديقه ، وضرب إليه أكباد الإبل حتى الشام ، واستأذن فأذن له ، واستقبله صاحبه ، وسأله عن حاله فقال : في ضيق وفي شدة . وكان في مجلس الخليفة علماء فقال له : يا عروة ألسن القاتل - وكان ابن أُذَيْنَةَ شاعراً :

لَقَدْ عَلِمْتُ وَمَا الْإِسْرَافُ مِنْ خَلْقِي أَنْ الَّذِي هُوَ رِزْقِي سَوْفَ يَأْتِينِي؟^(٢)
وهنا أحسَّ عروة أن الخليفة كسر خاطره ، وخيَّب أمله فيه ، فقال له : جزاك الله خيراً يا أمير المؤمنين ، لقد نكّرت مني ناسياً ، ونبّهت مني غافلاً ، ثم انتصرف .

فلما خرج ابن أُذَيْنَةَ من مجلس الخليفة ، وفكّر الخليفة في

(١) هو : عروة بن يحيى (ولقبه أذينة) بن مالك بن الحارث الليثي : شاعر غزل مقدم ، من أهل المدينة ، وهو معدود من الفقهاء والمحدثين أيضاً ، ولكن الشعر أغلب عليه . توفي نحو ١٣٠ هـ [الاعلام للزركلي ٢٢٧/٤] .

(٢) نكرو هذا البيت والذي بعده خير الدين الزركلي في كتابه الاعلام (٢٢٧/٤) من شعر عروة بن أذينة . وانظر : الشعر والشعراء ٢٢٥ ، فوات الوفيات ٢٤/٢ .

الموقف وأثب نفسه على تصرفه مع صاحبه الذى قصد خيِّره ، وكيف أنه ردّه بهذه الصورة ، فأراد أن يُصلح هذا الخطأ ، فأرسل إليه رسولاً يحمل الهدايا الكثيرة ، إلا أن رسول الخليفة كلما تبع ابن أُنَيْتَةَ فى مكان وجده قد غادره إلى مكان آخر ، إلى أن وصل إلى بيته ، فطرق الباب ، وأخبره أن أمير المؤمنين قد ندم على ما كان منه ، وهذه عطاياه وهداياها .

وهنا أكمل ابن أُنَيْتَةَ بيته الاول ، فقال :

أَسْعَى لَهُ فَيُعْتِنِنِى تَطْلُبُهُ وَكَوْ قَعَدْتُ أَتَانِى لَا يُعْنِنِى

كذلك نلاحظ فى هذه الآية : ﴿ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ ۖ ۝ (١١) ﴾ [الحج] ولم يقابل الخير بالشر ، إنما سماها (فِتْنَةٌ) أى : اختبار وابتلاء ؛ لأنه قد ينجح فى هذا الاختبار فلا يكون شراً فى حَقِّهِ .

ومعنى : ﴿ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ۖ ۝ (١١) ﴾ [الحج] يعنى : عكس الامر ، فبعد أن كان عابداً طائعاً انقلب إلى الضدِّ قصار عاصياً ﴿ خُسْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ ۝ (١١) ﴾ [الحج] وخُسْران الإنسان لعبادته خُسْران كبير لا يُجْبِر ولا يُعْوَضُ شَيْءٌ ؛ لذلك يقول بعدها : ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ (١١) ﴾ [الحج] فهل هناك خُسْران مبين ، وخُسْران غير مبين ؟

نعم : الخُسْران هو الخسارة التى تُعْوَضُ ، أما الخسارة التى لا عوض لها فهذه هى الخُسْران المبين الذى يلازم الإنسان ولا ينفك عنه ، وهو خُسْران لا يقتصر على الدنيا فقط فيمكن أن تُعْوَضَ أو تصير عليه ، إنما يمتد للآخرة حيث لا عوض لخسارتها ولا صَبْرٌ على شدِّتها . فالخُسْران المبين أى : المحيط الذى يطوق صاحبه .

لذلك نقول لمن فقد عزيزاً عليه ، كالمرأة التي فقدت وحيدها مثلاً : إن كان الفقيد حبيباً وغالياً فبيعه غالياً وادخلوا به الجنة ، ذلك حين تصيرون على فقده وتحسبونه عند الله ، وإن كنتم خسرتم به الدنيا فلا تخسروا به الآخرة ، فإن لطمنا الحدود وشققنا الجيوب ، واعترضنا على قدر الله فيه فقد خسرنّا به الدنيا والآخرة .

وصدق رسول الله ﷺ حين قال : « عجباً لأمر المؤمن ، إن أمره كله خير : إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له ، وليس ذلك إلا للمؤمن » ^(١) .

والصبر عند البلاء ، والشكر عند الرخاء مرتبة من مراتب الإيمان ، ومرحلة من مراحل اليقين في نفس المؤمن ، وهي بداية وعتبة يتلوها مراحل أخرى ومراق ، حسب قوة الإيمان .

اسمع إلى هذا الحوار الذي دار بين أهل المعرفة من الزهاد ، وكيف كانوا يتبارون في الوصول إلى هذه المراقي الإيمانية ، ويتنافسون فيها ، لا عن مباهاة ومفاخرة ، إنما عن نية خالصة في الرقي الإيماني .

يسأل أحد هؤلاء المتمكنين صاحبه : كيف حال الزهاد في بلادكم ؟ فقال : إن أصابنا خير شكرنا ، وإن أصابنا شرٌ صبرنا ، فضحك الشيخ وقال : وما في ذلك ؟ إنه حال الكلاب في بلخ . أما عندنا : فإن أصابنا خير آثرنا ، وإن أصابنا شرٌ شكرنا .

وهذه ليست مباهاة إنما تنافس ، فكلّ الرجلين زاهد سالك لطريق الله ، يرى نفسه محسوباً على هذا الطريق ، فيحاول أن يرتقي فيه

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٢٩٩) كتاب الزهد ، وأحمد في مسنده (٢٤/٥) ، والدارمي في سننه (٣١٨/٢) من حديث صهيب الرومي رضي الله عنه .

إلى أعلى مراتبه ، فإياك أن تظن أن الغاية عند الصبر على البلاء والشكر على العطاء ، فهذه البداية وبعدها منازل أعلى ومراقٍ أسمى لمن طلب العلاء ، وشمر عن ساعد الجد في عبادة ربه .

انظر إلى أحد هؤلاء الزهاد يقول لصاحبه : ألا تشفق إلى الله ؟ قال : لا ، قال متعجباً : وكيف ذلك ؟ قال : إنما يشفق لغائب ، ومتى غاب عني حتى أشتاق إليه ؟ وهكذا تكون درجات الإيمان وشفافية العلاقة بين العبد وربّه عز وجل .

ثم يقول الحق سبحانه عن هذا الذي يعبد الله على حرف :

﴿ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ
ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝١٢﴾

معنى : ﴿ مَا لَا يَضُرُّهُ ۝١٢ ﴾ [الحج] هل الصنم الذي يعبد الكافر من دون الله يمكن أن يضره ؟ لا ، الصنم لا يضر ، إنما الذي يضره حقيقة من عانده وانصرف عن عبادته ، تضره الربوبية التي يعاندها والمجازي الذي يجازيه بعمله ، إذن : فما معنى : ﴿ يَضُرُّهُ ۝١٢ ﴾ [الحج] هنا ؟

المعنى : لا يضره إن انصرف عنه ولم يعبدّه ، ولا ينفعه إن عبده : ﴿ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝١٢ ﴾ [الحج] نعم ضلال : لان الإنسان يعبد ويطيع من يرجو نفعه في أي شيء ، أو يخشى ضرره في أي شيء .

وقد ذكرنا سابقاً قول بعض العارفين : (واجعل طاعتك لمن لا تستغنى عنه) ، ولو قلنا هذه المقولة لابنائنا في الكتب الدراسية ،

واهتمَّ بها القائمون على التربية لما أغرى الأولاد بعضهم بعضاً بالفساد ، ولوقفَ الولد يفكر مرةً ولف مرةً في توجيهات ربه ، ونصائح أبيه وأمه ، وكيف أنه سيترك توجيهات مَنْ يحبونه ويخافون عليه ويرجّون له الخير إلى إغراء صديق لا يعرف عنه وعن أخلاقه شيئاً .

لا بُدَّ أَنْ نُطْعِمَ أبناءنا مبادئ الإسلام ، ليعرف الولد منذ صِغَرِهِ مَنْ يحبه وَمَنْ يكرهه ، وَمَنْ هو أَوْلَى بطاعته .

ونلاحظ في الآية أن الضر سابق للنفع : ﴿ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نَفْعَهُ .. ﴾ [الحج] لأن دَرَمَ المفسدة مُقَدِّمٌ على جَلْبِ المصلحة ؛ لأن المفسدة خروج الشيء عن استقامة تكوينه ، والنفع يزيدك ويضيف إليك ، أما الضر فينقصك ، لذلك خَيْرٌ لك أَنْ تظل كما أنت لا تنقص ولا تزيد ، فإذا وقفتَ أمام أمرين : أحدهما يجلب خيراً ، والآخر يدفع شراً ، فلا شكَّ أنك ستختار دَفْعَ الشر أولاً ، وتشتغل بدَرَمِ المفسدة قبل جَلْبِ المصلحة .

وضرينا لذلك مثلاً : هَبْ أَنْ إنساناً سيرمى لك بتفاحة ، وآخر سيرميك بحجر في نفس الوقت ، فماذا تفعل ؟ تأخذ التفاحة ، أو تتقى أذى الحجر ؟ هذا هو معنى « دَرَمَ المفسدة مُقَدِّمٌ على جَلْبِ المصلحة » .

يَدْعُوا مَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَى

وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴿ ١٣ ﴾

الآية السابقة تثبت أنه يدعو ما لا يضرُّه وما لا ينفعه ، وهذه الآية تُثَبِّت أنه يدعو مَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ .

صفة أفعل التفضيل (أقرب) تدل على أن شديتين اشتركا في صفة واحدة ، إلا أن أحدهما زاد عن الآخر في هذه الصفة ، فلو قُلْتُ : فلان أحسن من فلان . فهذا يعنى أن كلاهما حَسَنٌ ، لكن زاد أحدهما عن الآخر في الحُسْنِ .

فقوله تعالى : ﴿ يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ .. ﴾ (١٢) [الحج] إذن : هناك نَفْعٌ وهو قريب ، لكن الضر أقرب منه ، فهذه الآية في ظاهرها تتناقض الآية السابقة ، والحقيقة ليس هناك تناقض ، ولا بُدَّ أَنْ نَفْهَمَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ فِي ضَوْءِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (٨٢) [النساء]

فالآوثان التى كانوا يعبدونها كان لها سَدَنَةٌ يتحكمون فيها وفى عابديها ، فإذا أرادوا من الآلهة شيئاً قالوا للسدنة : ادعوا الآلهة لنا بكذا وكذا ، إذن : كان لهم نفوذ وسلطة زمنية ، وكانوا هم الواسطة بين الآوثان وعُبادها ، هذه الواسطة كانت تُدْرِئُ عليهم كثيراً من الخيرات وتعطيهم كثيراً من المنافع ، فكانوا يأخذون كل ما يُهْدَى للآوثان .

فالآوثان - إذن - سبب فى نَفْعٍ سدنتها ، لكن هذا النفع قصاراه فى الدنيا ، ثم يتركونه بالموت ، فعمدة النفع قصيرة ، وربما أتاه الموت قبل أن يستفيد بما أخذه ، وإن جاء الموت فلا إيمان ولا عمل ولا توبة ، وهذا معنى ﴿ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ .. ﴾ (١٢) [الحج]

لذلك يقول تعالى بعدها : ﴿ لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ ﴾ (١٣) [الحج] كلمة (لبس) تُقَالُ للذم وهى بمعنى : ساء وقُبِحَ ، والمولى : الذى يليك ويقرب منك ، ويُراد به النافع لك ؛ لأنك لا تقرب إلا النافع لك ، إما لأنه يعينك وقت الشدة ، ويساعدك وقت الضيق ، وينصرك إذا احتجت لنصرته ، وهذا هو الولى .

وإما أَنْ تُعْرِيهَ مِنْكَ ؛ لانه يُسَلِّكُ وَيَجَالِسُكَ وتأنس به ، لكنه ضعيف لا يقوى على نُصْرَتِكَ ، وهذا هو العشير .

والاصنام التي يعبدونها بثُست المولى ؛ لأنها لا تنصرهم وقت الشدة ، وبثُست العشير ؛ لأنها لا تُسْلِمُهم ، ولا يأنسون بها فى غير الشدة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝١٥ ﴾

بعد أن تكلم الحق - سبحانه وتعالى - عن الكفار وأهل النار ومن يعبدون الله على حَرْفٍ ، كان لا بُدَّ أَنْ يَأْتِيََ بالمقابل ؛ لأن النفس عندها استعداد للمقارنة والتأمل فى أسباب دخول النار ، وفى أسباب دخول الجنة ، وهذا أجْدَى فى إيقاع الحجة .

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝١٦ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ۝١٧ ﴾ [الانفطار] وقوله تعالى : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ۝١٨٧ ﴾ [التوبة]

فندكر النعمة وحدها دون أَنْ نقابلها بالنَّعمة لا تُؤْتَى الاثر المطلوب ، لكن حينما نقابل النعمة بالنَّعمة وسَلَب الضَّرِّ بإيجاب النفع فإنَّ كلاهما يُظْهِرُ الآخر ؛ لذلك يقول تعالى : ﴿ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ قَارَىٰ ۝١٨٥ ﴾ [آل عمران] فإنَّ أَمَنْتَ لا تُزَحْزَحُ عن النار فقط - مع أن هذه فى حدِّ ذاتها نعمة - لكن تُزَحْزَحُ عن النار وتدخل الجنة .

والإيمان : عمل قلبي ومواجيد تطمئن بها النفس ، لكن الإيمان له مطلوب : فانت آمنْتَ بالله ، واطمأنَّ قلبك إلى أن الله هو الخالق الرازق واجب الوجود .. إلخ ، فما مطلوب هذا الإيمان ؟

مطلوب الإيمان أن تستمع لأوامره ، لأنه حكيم ، وتثق في قدرته لأنه قادر ، وتخاف من بطشه لأنه جبار ، ولا تياس من بسطه لأنه باسط ، ولا تامن قبضه لأنه قابض .

لقد آمنْتَ بكل هذه القضايا ، فحين يأمرك بأمر فعليك أن تستحضر حيثيات هذا الأمر ، وأنت واثق أن ربك عز وجل لم يأمرك ولم يَنْهَكَ من فراغ ، إنما من خلال صفات الكمال فيه سبحانه ، أو صفات الجلال والجبروت ، فاستحضر في كُلِّ أعمالك وفي كُلِّ ما تأتي أو تدع هذه الصفات .

لذلك ، جمعت الآية بين الإيمان والعمل الصالح : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ ۝ (١٤)﴾ [الحج]

وفي سورة العصر : ﴿وَالْعَصْرِ ۝ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝ (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۝ (٣)﴾ [العصر] ليس ذلك فقط إنما أيضاً : ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝ (٣)﴾ [العصر]

فالتواصى بالحق والصبر على الشدائد من الاستجابة لداعى الإيمان وثمرة من ثماره ؛ لأن المؤمن سيتعرّض في رحلة الحياة لفتن كثيرة قد تزلزله ، وسيواجه سُخْرِيَةً واستهزاءً ، وربما تعرّض لألوان العذاب .

فعلية - إذن - أن يتمسك بالحق ويتواصى به مع أخيه ، وعليه أن يصبر ، وأن يتواصى بالصبر مع إخوانه ، ذلك لأن الإنسان قد

تعرض له فترات ضَعْفٌ وَخَوَرٌ ، فعلى القوى فى وقت الفتنة أن ينصح الضعيف .

وربما تبدل هذا الحال فى موقف آخر وأمام فتنة أخرى ، فَمَنْ أوصيته اليوم بالصبر ربما يوصيك غداً ، وهكذا يُثَرِّفُ فى المجتمع الإيمانى التواصى بالحق والتواصى بالصبر .

إذن : تواصوا ؛ لأنكم ستعرضون لهزات ليست هزات شاملة جامعة ، إنما هزات يتعرض لها البعض دون الآخر ، فإنْ ضَعُفَتْ وجدت من إخوانك مَنْ يُواسيك : اصبر ، تجلّد ، احتسب . وإياك أن تُزحزحك الفتنة عن الحق ، أو تخرج عن الصبر ، وهذه عناصر النجاة التى ينبغى للمؤمنين التمسك بها : إيمان ، وعمل صالح ، وتواصى بالحق ، وتواصى بالصبر .

وقوله سبحانه : ﴿ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ [الحج] ١٣
الجنات : هى الحدائق والبساتين المليئة بأنواع المتع : الزرع ، والخضرة ، والنضارة ، والزهور ، والرائحة الطيبة ، وهذه كلها بنت الماء ؛ لذلك قال : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ [الحج] ١٤ ومعنى : ﴿ مِنْ تَحْتِهَا .. ﴾ [الحج] ١٤ أن الماء ذاتى فيها ، لا يأتيناها من مكان آخر ربما ينقطع عنها ، كما جاء فى آية أخرى : ﴿ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ [التوبة] ١٠٠

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾ [الحج] ١٤^(١)
سبحانه لا يُعْجزه شيء ، ولا يعالج أفعاله كما يعالج البشر أفعالهم . ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [يس] ٨٢

(١) أى : يثيب من يشاء ويعطب من يشاء ، فللمؤمنين الجنة بحكم وعده المصدق وبفضله ، وللكافرين النار بما سبق من عمله . [قاله القرطبي فى تفسيره (٤٥٥٢/٦)] .

ولو تأملت هذه الآية لوجدت الشيء الذى يريده الله ويأمر بكونه موجوداً فى الحقيقة ، بدليل أن الله تعالى يخاطبه ﴿ يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٨٧) [يس] فهو - إذن - كائن فعلاً ، وموجود حقيقة ، والأمر هنا إنما هو لإظهاره فى عالم المشاهدة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ۝ ١٥ ﴾

(يظنُّ) تفيد علماً غير يقينى وغير متأكد ، وسبق أن تكلمنا فى نسبة القضايا ، فهناك حكم محكوم به ومحكوم عليه ، تقول : زيد مجتهد ، فإنت تعتقد فى نسبة الاجتهاد لزيد ، فإن كان اعتقادك صحيحاً فتستطيع أن تقدم الدليل على صحته فتقول : بدليل أنه ينجح كل عام بتفوق .

أما إذا اعتقد هذه القضية ولم يقدم عليها دليلاً كان سمع الناس يقولون : زيد مجتهد . فقال مثلهم ، لكن لا دليل عنده على صدق

(١) ورد فى هذه الآية تأويلان لها :

١ - من كان يظن أن لن ينصره الله محمداً ﷺ فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب أى يحيل إلى السماء - أى : السماء بيته - ثم ليقطع . أى : ثم ليخترق به . قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة وطاء وقتادة وغيرهم .

٢ - من كان يظن أن لن ينصره الله نبيه ويكابد هذا الأمر ليقطعه عنه ، فليقطع ذلك من أصله من حيث يأتيه فإن أصله فى السماء (ثم ليقطع) أى : عن النبى الوحي الذى يأتيه من الله إن قدر . قاله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم .

قال ابن كثير فى تفسيره (٢١٠ / ٣) : « قول ابن عباس وأصحابه أولى وأظهر فى المعنى وأبلغ فى التهكم » . وانظر الدر المنثور للسيوطى (١٥ / ٦ ، ١٦) وقد قال الشيخ الشعراوى - رحمه الله عليه - بكلا القولين ، فكلاهما صحيح محتمل والله أعلم .

هذه المقولة ، كالطفل الذي نُلْقَنه ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص]
هذه قضية واقعية يعتقدها الولد ، لكن لا يستطيع أن يُقدِّم الدليل
عليها إلا عندما يكبر ويستوى تفكيره .

فمن أين أخذ الطفل هذه القضية واعتقدها ؟ أخذها من المأمون
عليه : من أبيه أو من أستاذه ثم قلَّده . إذن : إن كانت القضية
واقعة ، لكن لا تستطيع أن تقيم الدليل عليها فهي تقليد ، فإن اعتقدتَ
قضية واقعة ، وأقمتَ الدليل عليها ، فهذا أسمى مراتب العلم ، فإن
اعتقدتَ قضية غير واقعية ، فهذا جهل .

فالجاهل : مَنْ يعتقد شيئاً غير واقع ، وهذا الذي يُتعب الدنيا
كلها ، ويُسْقَى مَنْ حوله ، لأن الجاهل الأُمى الذي لا يعلم شيئاً ،
وليست لديه فكرة يعتقدها صفحة بيضاء ، تستطيع أن تقنعه بالحقيقة
ويقبلها منك ؛ لأنه خالي الذهن ولا يعارضك .

أما الجاهل صاحب الفكرة الخاطئة فيحتاج منك أولاً أن تقنعه
بخطأ فكرته حتى يتنازل عنها ، ثم تُلقَى إليه بالفكرة الصواب .

فإن تشككتَ في النسبة بحيث استوت عندك نسبة الخطأ مع
نسبة الصواب ، فهذا هو الشكُّ ، فلا تستطيع أن تجزم باجتهاد زيد ،
ولا بعدم اجتهاده ، فإن غلب الاجتهاد فهو ظنٌّ ، فإن غلب عدم
الاجتهاد فهو وهم .

إذن : نسبة القضايا إما علم تعتقده : وهو واقع وتستطيع أن
تقيم الدليل عليه ، أو تقليد : وهو ما تعتقده وهو واقع ، لكن لا تقدر
على إقامة الدليل عليه ، أو جهل : حين تعتقد شيئاً غير واقع ، أو
شك : حين لا تجزم بالشيء ويستوى عندك النفي والإثبات ، أو
ظن : حين تُرجِّح الإثبات ، أو وهم : حين تُرجِّح النفي .

فالظن في قوله تعالى : ﴿مَنْ كَانَ ظَنُّهُ أَنْ لَا يَنْصُرَهُ اللَّهُ...﴾ (١٥) [الحج] أى : يمرُّ بخاطره مجرد مرور أن الله لن ينصر محمداً ، أو يتوهم ذلك - ولا يتوهم ذلك إلا الكفار - لأنهم يأملون ذلك فى معركة الإيمان والكفر - مَنْ ظَنَّ هذا الظن فعليه أن ينتهى عنه ؛ لأنه أمر بعيد ، لن يحدث ولن يكون .

وقد ظَنَّ الكفار هذا الظن حين رَأَوْا بوادر نصر الإيمان وعلامات فوزه ، فاغتاپوا لذلك ، ولم يجدوا شيئاً يريح خاطرهم إلا هذا الظن . لذلك ؛ يردُّ الله غيظهم عليهم ، فيقول لهم : ستظلون بغيظكم ؛ لأن النصر للإيمان ولجنوده مستمر ، فليس أمامك إلا أن تجعل حبلاً فى السماء وتربط عنقك به ، تشنق نفسك حتى تقع ، فإن كان هذا الكيد لتفسك يُنجيك من الغيظ فافعل :

﴿فَلْيَحْذَرُوا يُسَبِّبْ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لَيَقَطَعَنَّ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ﴾ (١٥) [الحج]

لكن ما الغيظ ؟ الغيظ : نوع من الغضب مصحوب ومشوب بحزن وأسى وحسرة حينما ترى واقعاً يحدث أمام عينيك ولا يرضيك ، وفى الوقت نفسه لا تستطيع أن تفعل شيئاً تمنع به ما لا يرضيك .

وهذه المادة (غيظ) موجودة فى مواضع أخرى^(١) من كتاب

(١) وردت هذه المادة فى القرآن الكريم :

- يغيظ . الفعل المضارع . ورد ٣ مرات : (التوبة ١٢٠) ، (الحج ١٥) ، (الفتح ٢٩) .
- الغيظ . الاسم معرف بالـ ورد ٤ مرات : (آل عمران ١١٩ ، ١٢٤) ، (التوبة ١٥) ، (الملك ٨) .
- يغيظكم . الاسم قبله حرف الجر الباء ومضاف إلى ضمير المخاطب للجمع ، ورد مرة واحدة : (آل عمران ١١٩) .
- يغيظهم . الاسم قبله حرف الجر الباء ومضاف إلى ضمير الغيبة للجمع . ورد مرة واحدة : (الأحزاب ٢٥) .
- لعائنهم . اسم الفاعل الجمع مؤنك باللام ورد مرة واحدة : (الشعراء ٥٥) .
- تغيظاً : مصدر الفعل تغيظ . ورد مرة واحدة : (الفرقان ١٧) .

الله ، وقد اسْتَعْمَلْتِ حَتَّى لِلْجَمَادَاتِ الَّتِي لَا تُحْسُ ، اِقْرَأْ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى
عَنِ النَّارِ : ﴿ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ .. ﴾ (٨) [الملك] وقال : ﴿ إِذَا رَأَوْهُمُ
مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ﴾ (١٦) [الفرقان] فَكَانَ النَّارُ مَغْتَاطَةً
مِنْ هَؤُلَاءِ ، تَتَأَهَّبُ لَهُمْ وَتَنْتَظِرُهُمْ .

وَالْغَيْظُ يَقَعُ لِلْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ ، فَحِينَ نَرَى عِنَادَ الْكَافِرِ وَسُخْرِيَتَهُمْ
وَاسْتِهْزَاءَهُمْ بِالْإِيمَانِ نَغْتَاطُ ، لَكِنْ يَذْهَبُ اللَّهُ غَيْظَ قُلُوبِنَا ، كَمَا قَالَ
سُبْحَانَهُ : ﴿ وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ .. ﴾ (١٥)

أَمَّا غَيْظُ الْكَافِرِ مِنْ نَصْرِ الْإِيمَانِ فَسَوْفَ يَبْقَى فِي قُلُوبِهِمْ ، فَرَبُّنَا
- سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - يَقُولُ لَهُمْ : ثَقُّوا تَمَامًا أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْسِلْ رَسُولًا إِلَّا
وَهُوَ ضَامِنٌ أَنْ يَنْصُرَهُ ، فَإِنْ خَطَرَ بِبَالِكُمْ خِلَافُ ذَلِكَ فَلَنْ يُرِيحَكُمْ
وَيُشْفِي غَيْظَكُمْ إِلَّا أَنْ تَشْنُقُوا أَنْفُسَكُمْ ؟ لِذَلِكَ خَاطَبَهُمُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ
فِي آيَةٍ أُخْرَى فَقَالَ : ﴿ قُلْ مَوْتُوْا بِغَيْظِكُمْ .. ﴾ (١١٦) [آل عمران]

وَمَعْنَى : ﴿ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ .. ﴾ (١٥) [الحج] ﴿ فَلْيَمْدُدْ .. ﴾
(١٥) [الحج] : مِنْ مَدَّ الشَّيْءُ يَعْنِي : أَطَالَهُ بَعْدَ أَنْ كَانَ مُجْتَمِعًا ،
وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا .. ﴾ (١٦) [الحجر] فَكَلَّمَا تَسِيرُ تَجِدُ
أَرْضًا مَمْتَدَّةً لَيْسَ لَهَا نِهَايَةٌ ، وَلَيْسَ لَهَا حَافَةٌ .

وَالسَّبَبُ : الْحَبْلُ ، يُخْرِجُونَ بِهِ الْمَاءَ مِنَ الْبُئْرِ ، لَكِنْ هَلْ يَسْتَطِيعُ
أَحَدٌ أَنْ يَرِبِطَ حَبْلًا فِي السَّمَاءِ ؟ إِذِنْ : عَلَقَ الْمَسْأَلَةَ عَلَى مُحَالٍ ،
وَكَانَهُ يَقُولُ لَهُمْ : حَتَّى إِنْ أَرَدْتُمْ شَنْقَ أَنْفُسِكُمْ فَلَنْ تَسْتَطِيعُوا ،
وَسَوْفَ تَنْظُرُونَ هَكَذَا بِغَيْظِكُمْ .

أَوْ : يَكُونُ الْمَعْنَى : ﴿ إِلَى السَّمَاءِ .. ﴾ (١٥) [الحج] يَعْنِي : سَمَاءَ
الْبَيْتِ وَسُقْفَهُ ، كَمَنْ يَشْنُقُ نَفْسَهُ فِي سَقْفِ الْبَيْتِ .

ويمكن أن نفهم (السبب) على أنه أى شيء يُوصِّلُك إلى السماء ،
وأى وسيلة للصعود ، فيكون المعنى : خذوا أى طريقة تُوصِّلُكم إلى
السماء لتمنعوا عن محمد أسباب النصر : لأن نصر محمد يأتى من السماء
فامنعوه ، وهذه أيضاً لا يقدرُونَ عليها ، وسيظل غيظهم فى قلوبهم .

ونلاحظ أننا نتكلم عن محمد ﷺ ، مع أن الآية لم تذكر شيئاً
عنه ، وكل ما جاء فى الآية ضمير الغائب المفرد فى قوله تعالى :
﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ .. ﴾ [الحج] والحديث مُوجَّه للكفار
المغتائبين من بؤادر النصر لركب الإيمان ، فقوله : ﴿ يَنْصُرُهُ .. ﴾ [الحج]
[الحج] ينصر مَنْ ؟ لا بدُّ أنه مجمل ، لماذا ؟

قالوا : لأن الأسماء حينما تُطلَقُ تدلُّ على مَعَانٍ ، فعندما تقول
« سماء » نفهم المراد ، وعندما تقول « قلب » نفهم ، « نور » نعرف
المراد . والأسماء إما اسم ظاهر مثل : محمد وعلى وعمر وأرض
وسماء ، وإما ضمائر تدل على هذه الأسماء الظاهرة مثل : أنا ، أنت ،
هو ، هم . والضمير مَبْهُم لا يُعَيِّنُهُ إِلَّا التَّكَلُّمُ ، فأنت تقول : أنا وكذلك
غيرك يقول أنا أو نحن ، فالذى يُعَيِّنُ الضمير المتكلم به حال الخطاب ،
فَعَمْدَةُ الفهم فى الضمائر ذات المتكلم وذات المخاطب . فَإِنْ لم يَكُنْ
متكلماً ولا مخاطباً فهو غائب ، فمن أين تأتى بقرينة التعريف للغائب ؟

حين تقول : هو ، هى ، هم . مَنْ المراد بهذه الضمائر ؟ كيف
تُعَيِّنُهُ ؟ إِنْ عَيَّنْتَ المتكلم بكلامه ، والمخاطب بمخاطبته ، كيف تُعَيِّنُ
الغائب ؟ قالوا : لا بدُّ أَنْ يسبقه شيء يدل عليه ، كأن تقول : جاءنى
رجل فأكرمته ، أكرمت مَنْ ؟ أكرمت الرجل الذى تحدثتُ عنه ،
جاءتنى امرأة فأكرمتها ، جاء قوم فلان فأكرمتهم . إذن : فمرجع
الضمير هو الذى يدلُّ عليه .

لكن لم يسبق ذكر لرسول الله ﷺ قبل الضمير لِيُعَيِّنَهُ ويدلُّ عليه ، نعم لم يسبق ذكر لرسول الله ، لكن تأمل المعنى : الكلام هنا عن النصر بين فريق الإيمان وعلى رأسه محمد ﷺ ، وفريق الكفر وعلى رأسه هؤلاء المعاندون ، فالمقام مُتَعَيِّنٌ أنه لا يعود الضمير إلا على رسول الله ﷺ .^(١)

ومثال ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ .. ① ﴾ [الفر]

فالضمير هنا مُتَعَيِّنٌ ، ولا ينصرف إلا إلى القرآن ، ولا يتعين الضمير إلا إذا كان الخاطر لا ينصرف إلى غيره في مقامه .

اقرأ : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ① ﴾ [الإخلاص] تلحظ أن الضمير سابق على الاسم الظاهر ، فالمرجع متأخر ، ومع ذلك لا ينصرف الضمير إلا إلى الله ، فإذا قيل : هو هكذا على انفراد لا يمكن أن ينصرف إلا إلى الله عز وجل .

كذلك في قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يَوَاحِدُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ .. ① ﴾ [النحل] . على ظهر أى شيء ؟ البُذُن لا ينصرف في هذا المقام إلا إلى الأرض .

وقوله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبْنَ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ ① ﴾ [الحج] الاستفهام هنا مَعْنَى يعلم ، فهو استفهام للتقرير ، ليَقْرُوا هم بأنفسهم أن غِيْظَهُمْ سَيُظِلُّ كما هو ، لا يشفيه شيء ، وأنهم سيموتون بغِيْظِهِمْ ، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ مَوْتُوا بِغِيْظِكُمْ .. ① ﴾ [إل عمران]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٠٥٣/٦) : « الكناية في ﴿ يَنْصُرُهُ اللَّهُ .. ① ﴾ [الحج] . ترجع إلى محمد ﷺ ، وهو وإن لم يجر ذكره فجميع الكلام دل على ، لأن الإيمان هو الإيمان بالله وبمحمد ﷺ ، والانتقال عن الدين انقلاب عن الدين الذي أتى به محمد ﷺ . »

ثم يقول الحق سبحانه :

وَكَذَلِكَ أَنزَلْنَاهُ آيَاتٍ يُبَيِّنَاتٍ
وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يُرِيدُ ﴿١٦﴾

قوله : ﴿ أَنزَلْنَاهُ .. (١٦) ﴾ [الحق] أى : القرآن ؛ لان الضمير هنا كما ذكرنا مرجعه مُتَعَيِّن ، وما دام مرجعه مُتَعَيِّنًا فلا يحتاج لذكر سابق . والإنزال يحمل معنى العلو ، فَإِنْ رَأَيْتَ فى هذا التشريع الذى جاءك فى القرآن ما يشقُّ عليك أو يحولُ بينك وبين ما تشتهيهِ نفسك ، فاعلم أنه من أَعْلَى منك ، من الله ، وليس من مُسَاوٍ لك ، يمكن أن تستدرك عليه أو تناقشه : لماذا هذا الأمر ؟ ولماذا هذا النهى ؟ فطالما أن الأمر يأتيك من الله فلا بُدَّ أن تسمع وتطيع ولا تناقش .

ولنا أُسْوَةٌ فى هذا التسليم بسيدنا أبى بكر لما قالوا له : إن صاحبك يقول : إنه أُسْرِيَ به الليلة من مكة إلى بيت المقدس ، ثم عُرِجَ به إلى السماء ، فما كان من الصَّدِيقِ إلَّا أَنْ قَالَ : إِنْ كَانَ قَالَ فَقَدْ صَدَقَ^(١) ، هكذا دون مناقشة ، فالأمر من أعلى ، من الله .

وقلنا : إنك لو عُدَّتَ مريضاً فوجدتَ بجواره كثيراً من الأدوية فسألتَه : لماذا كل هذا الدواء ؟ قال : لقد وصفه الطبيب ، فأخذتَ تعترض على هذا الدواء ، وتذكر من تعاضلاته وأضراره وعناصره ، وأقحمت نفسك فى مسألة لا تَخُلُ لك بها .

(١) ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية (٢٩٨/١) ، وأخرجه الحاكم فى مستدركه (٦٢/٢) وصححه وأقره الذهبي من حديث عائشة رضى الله عنها .

هذا قياس مع الفارق ومع الاعتراف بأخطاء الأطباء في وصف الدواء ، لكن لتوضيح المسألة والله المثل الأعلى ، وصدق القائل :

سُبْحَانَ مَنْ يَرِثُ الطَّبِيبَ وَطِبَّهُ وَيُرِي المَرِيضَ مَصَارِعَ الْأَسِينَا

إذن : حجة كل أمر ليس أن نعلم حكمته ، إنما يكفي أن نعلم الأمر به .

ومعنى ﴿آيَاتٍ .. (١٦)﴾ [الحج] أى : عجائب ﴿بَيِّنَاتٍ .. (١٦)﴾ [الحج] واضحات . وسبق أن ذكرنا أن كلمة الآيات تُطلق على معانٍ ثلاثة : الآيات الكونية التى تُثبت قدرة الله ، وبها يستقر الإيمان فى النفوس ، ومنها الليل والنهار والشمس والقمر ، والآيات بمعنى المعجزات المصاحبة للرسول لإثبات صدق بلاغهم عن الله ، والآيات التى يتكوّن منها القرآن ، وتُسمى « حاملة الأحكام » .

فالمعنى هنا ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ .. (١٦)﴾ [الحج] تحمل كلمة الآيات كُلُّ هذه المعانى ، فأيات القرآن فيها الآيات الكونية ، وفيها المعجزة ، وهى ذاتها آيات الأحكام .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ (١٦)﴾ [الحج] وهذه من المسائل التى وقف الناس حولها طويلاً : ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ .. (١٦)﴾ [النمل] وأمثالها تمسك بها مَنْ ليس لهم حظٌّ من الهداية ، يقولون : لم يُرِدِ الله لنا الهداية ، فماذا نفعل ؟ وما ذنبنا ؟

وهذه وقفة عقلية خاطئة : لأن الوقفة العقلية تقتضى أن تذكر الشيء ومقابله ، أما هؤلاء فقد نبهوا العقل للتناقض فى واحدة وتركوا الأخرى ، فهى - إذن - وقفة تبريرية ، فالضال الذى يقول : لقد كتب الله على الضلال ، فما ذنبى ؟ لماذا لم يَقُلْ : الطائع الذى كتب الله له الهداية ، لماذا يثيبه ؟!

فلماذا تركتم الخير وناقشتم في الشر ؟

والماتمل في الآيات التي تتحدث عن مشيئة الله في الإضلال والهداية يجد أنه سبحانه قد بين مَنْ شاء أَنْ يُضِلَّهُ ، وبين مَنْ شاء أَنْ يَهْدِيَهُ ، اقرأ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (١٧) [المائدة] إذن : كَفَرَهُ سابق لعدم هدايته وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٦) [المنافقون] وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٥٠) [القصص]

إنما يهدي مَنْ آمَنَ به ، أما هؤلاء الذين اختاروا الكفر واطمانوا إليه وركنوا ، فإن الله تعالى يختم على قلوبهم ، فلا يدخلها الإيمان ، ولا يخرج منها الكفر ، لأنهم أَحَبُّوه فزادهم منه كما زاد المؤمنين إيماناً : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى .. ﴾ (١٧) [محمد]

والهداية هنا بمعنى الدلالة على الخير ، وسبق أَنْ ضَرَبْنَا لها مثلاً ، والله تعالى المثل الأعلى : هَبْ أَنْكَ تَسْلُكَ طَرِيقاً لَا تَعْرِفُهُ ، فتوقفت عند جندي المرور وسألته عن وجهتك فدلَّكَ عليها ، ووصف لك الطريق الموصِّل إليها . لكن ، هل دلالتك لك تُكْرِمُكَ أَنْ تَسْلُكَ الطريق الذي وُصِفَ لك ؟

بالطبع أنت حُرٌّ تسير فيه أو في غيره . فإذا ما حفظت لرجل المرور جميله وشكرته عليه ، ولمس هو فيك الخير ، فإنه يُعِينُكَ بنفسه على عقبات الطريق ، وربما ركب معك ليجتاز بك منطقة خطيرة يخاف عليك منها . هذا معنى : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَأَتَاهُمُ نِقْمَاهُمْ ﴾ (١٧) [محمد]

أما لو تعاليت على هذا الرجل ، أَرِ اتهمته بعدم المعرفة بمسالك الطرق ، فإنه يدعُكَ وشأنك ، ويضنُّ عليك بمجرد النصيحة .

وهكذا .. الحق - سبحانه وتعالى - دلَّ المؤمن ودلَّ الكافر على الخير ، المؤمن رضى بالله وقيل أمره ونهيه ، وحمد الله على هذه النعمة ، فزاده إيماناً وأعانه على مشقة العبادة ، وجعل له نوراً يسير على هديه ، أما الكافر فقد تركه يتخبط في ظلمات كفره ، ويتردد في متاهات العمى والضلال .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالنَّصَارَى
وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (١٧)

هذه فئات ست أخبر الله عنها بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ .. ﴾ (١٧) [الحج] ومعنى الفصل بينهم أن بينهم خلافاً ومعركة ، ولو تتبعنا الآيات التي ذكرت هذه الفئات تجد أن هناك آيتين في البقرة وفي المائدة .

يقول تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِغِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٦٢)

وفي المائدة يُقدِّم الصابغين على النصاري ، وفي هذا الموضع تأتي بالرفع بالواو ، يقول تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا

(١) صبأ يصبأ : خرج من دين إلى دين . والصابغون يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام . وقيل : هم عباد الملائكة . وقيل : عباد الكواكب والنجوم وقيل : عبيد النار . [القاموس القويم ١/ ٣٦٥] .

وَالصَّابِغُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾ [المائدة]

﴿الَّذِينَ آمَنُوا .. (١٧)﴾ [الحج] أى : بمحمد ﷺ ، ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا .. (١٧)﴾ [الحج] أى : اليهود ، ثم النصارى وهما قبل الإسلام ، أما الصابغون : فهؤلاء جماعة كانوا على دين إبراهيم عليه السلام ، ثم عبدوا الكواكب فَسُمُّوا الصابِغَةُ لخروجهم عن الدين الحق . أما المجوس : فهم عبدة النار ، والذين أشركوا : هم المشركون عبدة الأصنام والأوثان .

أما التقديم والتأخير بين النصارى والصابغين ، قالوا : لان النصارى فرقة كبيرة معروفة ولهم نبي ، أما الصابِغَةُ فكانوا جماعة خرجوا على نبيهم وخالفوه وأتوا بعقيدة غير عقيدته ، فهم قلَّة ، لكن سبقوا النصارى فى الترتيب الزمنى ؛ لذلك حين يراعى السَّبْقُ الزمنى يقول : ﴿الصَّابِغِينَ وَالنَّصَارَى .. (١٧)﴾ [الحج] ، وحين يراعى الكثرة والشهرة ، يقول : ﴿النَّصَارَى وَالصَّابِغِينَ .. (٦٧)﴾ [البقرة] فكلٌّ من التقديم أو التأخير مُراد لمعنى مُعَيَّن .

أما قوله : ﴿وَالصَّابِغُونَ .. (٦٩)﴾ [المائدة] بالرفع على خلاف القاعدة فى العطف ، حيث عطف على منصوب ، والمعطوف تابع للمعطوف عليه فى إعرابه ، فلماذا وُسِّطَ مرفوعاً بين منصوبات ؟

قالوا : لا يتم الرفع بين المنصوبات إلا بعد تمام الجملة ، فكانه قال : إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى ، والصابغون كذلك ، فعطف هنا جملة تامة ، فهى مُؤَخَّرَةٌ فى المعنى ، مُقَدِّمَةٌ فى اللفظ ، وهكذا تشمل الآية التقديم والتأخير السابق .

لكن ، كيف ينشأ الخلاف بين الأديان ؟

« ينشأ الخلاف من أن قوماً يؤمنون بإله ويؤمنون بالنبي المبلّغ عن هذا الإله ، لكنهم يختلفون على أشياء فيما بينهم ، كما نرى الخلاف مثلاً بين المعتزلة وأهل السنة ، أو الجبرية والقدرية ، فجماعة تثبت الصفات ، وآخرون يُنكرونها ، جماعة يقولون : الإنسان مُجَبَّرٌ في تصرفاته ، وآخرون يقولون : بل هو مختار .

وقد ينشأ الخلاف بين الأديان للاختلاف في النبوات ، فأهل الديانات يؤمنون بالإله الفاعل المختار ، لكن يختلفون في الأنبياء موسى وعيسى ومحمد مع أنهم جميعاً حَقٌّ . وقد ينشأ الخلاف من الادعاء ، كالذين يدعون النبوة كهؤلاء الذين يعبدون النار ، أو يعبدون بوذا مثلاً .

فهذه ست طوائف مختلفة ذكرتهم الآية ، فما حكم هؤلاء جميعاً بعد بعثته محمد ﷺ ؟

نقول : أما المشركون الذين عبدوا الأصنام ، وكذلك الذين عبدوا النبوة المدعاة ، فهؤلاء كفار ضائعون . أما اليهود والنصارى الذين يؤمنون بإله فاعل مختار ، ويؤمنون بنبوة صادقة ، فشأنهم بعد ظهور الإسلام ، أن الله تعالى أقام لنا تصفية آخر الأمر لهذه الديانات ، فمن كان يهودياً قبل الإسلام ، ومن كان نصرانياً قبل الإسلام ، فإن الله أجرى لهم تصفية عقيدة هي الإسلام ، فإن كانوا مؤمنين بالإيمان الأول بالله تعالى فعليهم أن يبدؤوا من جديد مؤمنين مسلمين .

لذلك قال بعدما : ﴿ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (١٧) [البقرة]

فبعد ظهور الإسلام بدأت لهؤلاء جميعاً - اليهود والنصارى

والمجوس والمشركين - حياة جديدة ، وفتحت لهم صفحة جديدة هم فيها أولاد اليوم ، حيث لزمهم جميعاً الإيمان بالله تعالى والإيمان بنبيه محمد ﷺ ، وكان الإسلام تصفية (وأوكازيون إيماني) يجب ما قبله ، وعفا الله عما سلف .

والحق - سبحانه - حينما تكلم عن الأجيال السابقة لنبوّة محمد ﷺ . قال : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ^(١) قَالُوا أَأَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ^(٢) ﴾ [آل عمران]

لذلك نبّه كلّ من موسى وعيسى - عليهما السلام - بوجود محمد ﷺ وبشروا به ، بدليل قول الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ .. ^(٣) ﴾ [البقرة] والمراد اليهود والنصارى .

وقد جاء محمد ﷺ رحمة للعالمين ، وجامعاً للأديان كلها في الإسلام الذي زاد عليها ما زاد مما تقتضيه أمور الحياة وتطورات العصر ، إلى أن تقوم الساعة .

جاء الإسلام تصفية لهؤلاء ، استأنفوها بإيمان ، واستأنفوها بعمل صالح ، فكان لهم أجرهم كاملاً عند ربهم لا يظن فيهم دينهم السابق ، ولا عقائدهم الفاسدة الكافرة .

أما إن حدث خلاف حول النبوات كما تذكر الآية التي نحن بصددّها : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ^(٤) ﴾ [الحج] والفصل أن نعرف من المحقِّ ومن المبطّل ، وهكذا جمعت

(١) الإصر : العهد والعقد والميثاق . [لسان العرب - مادة : أصر] .

الآيات بين حالة الاتفاق وحالة الاختلاف وبيّنت جزاء كل منهما .

فالفصل إما فصل أماكن ، وإما فصل جزاءات ، قالوا : بالطبع
فالحكم بينهم : هذا مُحَقٌّ وهذا مُبْطِلٌ سيؤدى إلى اختلاف الأماكن
واختلاف الجزاءات .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (١٧) [الحج] لأن الله
تعالى هو الحكم الذى يفصل بين عباده ، والحكم يحتاج إما إلى بيئة أو
شهود ، والشهود لا بد أن يكونوا عدولاً ، ولا يتحقق العدل فى الشهادة
إلا بدين يمنع الإنسان أن يميل عن الحق ، فإن كان الحكم هو الله فلا
حاجة لبيئة ، ولا حاجة لشهود ؛ لأنه سبحانه يحيط علمه بكل بشيء ،
ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض .

ومن العجيب أن الحكم والفصل من الحق سبحانه يشمل كل
السلطات : التشريعية والقضائية والتنفيذية ، فحكمه سبحانه لا يُؤْجَل
ولا يُتَحَايَل عليه ، ولا تضيع فيه الحقوق كما تضيع فى سراييب
وأدراج المحاكم .

أما حكم البشر فينفصل فيه التشريع عن القضاء عن التنفيذ ، فربما
صدر الحكم وتعطل تنفيذه ، أما حكم الله فنافذ لا يُؤْجَله شيء .

إذن : المسألة لن تمر هكذا ، بل هى محسوبة لك أو عليك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ
وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُنِ
اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ .. (١٨) ﴾ [الحج] يعنى : ألم تعلم ؛ لان السجود من هذه الاشياء سجوده على حقيقته كما نعلمه فى السجود من أنفسنا ، ولكل جنس من أجناس الكون سجود يناسبه .

وسبق أن تحدثنا عن أجناس الكون وهى أربعة : أدناها الجماد ، ثم يليه النبات ، حيث يزيد عليه خاصية النمو وخاصية الحركة ، ثم يليه الحيوان الذى يزيد خاصية الإحساس ، ثم يليه الإنسان ويزيد عليه خاصية الفكر والاختيار بين البدائل .

وكل جنس من هذه الأجناس يخدم ما هو أعلى منه ، حيث تنتهى هذه الدائرة بأن كل ما فى كون الله مُسَخَّر لخدمة الإنسان ، وفى الخبر : « يا ابن آدم خلقتُ الأشياء من أجلك ، وخلقْتُك من أجلى ، فلا تشغل بما هو لك عَمَّنْ أنت له »^(١) .

فكان على الإنسان أن يفكر فى هذه الميزة التى منحه ربه إياها ، ويعلم أن كل شيء فى الوجود مهما صَغُرَ فله مهمة يؤديها ، ودور يقوم به . فأولى بك أيها الإنسان وأنت سيد هذا الكون أن يكون لك مهمة ، وأن يكون لك دور فى الحياة فلسْتَ بأقل من هذه المخلوقات التى سخَّرها الله لك ، ولأَصْرَتْ أَقل منها وأدنى .

إن كانت مهمة جميع المخلوقات أن تخدمك لأنك أعلى منها ، فانظر إلى مهمتك لمنْ هو أعلى منك ، فإذا جاءك رسول من أعلى منك ليُنَبِّهك إلى هذه المهمة كان عليك أن تشكره ؛ لأنه نَبَّهَكَ إلى ما ينبغى لك أن تشغَلَ به ، وإلى مَنْ يجب عليك الاتصال به دائماً ؛ لذلك فالرسول لا يصح أن تنصرف عنه أبداً ؛ لأنه يُوضِّح لك مسائل كثيرة هى محل للبحث العقلى .

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٢٣٨/٤) : « ورد فى بعض الكتب الإلهية : يقول الله تعالى : ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب ، وتكفلت برزقك فلا تتعب ، فاطلبني تجننى ، فإن وجدتني وجدت كل شيء ، وإن فُتِّك فأتك كل شيء ، وأنا أحب إليك من كل شيء » ، وقد أخرج أحمد فى مسنده (٢٥٨/٢) عن أبى هريرة رفعه « قال الله : ابن آدم تفرغ لعبادتي أملا صدرك غنى وأسد ففرك وإلا تقل ملأت صدرك شغلا ولم أسد ففرك » .

وكان على العقل البشرى أن يفكر فى كل هذه الاجناس التى تخدمه : ألك قدرة عليها ؟ لقد خدمتك منذ صغرك قبل أن تُوجَّه إليها أمراً ، وقبل أن توجدَ عندك القدرة لتأمر أو لتتناول هذه الاشياء ، كان عليك أن تتنبه إلى القوة الأعلى منك ومن هذه المخلوقات ، القوة التى سَخَّرَتُ الكون كله لخدمتك ، وهذا بحث طبيعى لا بد أن يكون .

هذه الاشياء فى خدمتها لك لم تتأبَّ عليك ، ولم تتخلف يوماً عن خدمتك ، انظر إلى الشمس والقمر وغيرهما : أقالت الشمس يوماً : إن هؤلاء القوم لا يستحقون المعروف ، فلن أطلع عليهم اليوم ؟!

الأرض : هل ضننتُ فى يوم على زارعها ؟ الريح : هل توقفتُ عن الهبوب . وكلها مخلوقات أقوى منك ، ولا قدرة لك عليها ، ولا تستطيع تسخيرها ، إنما هى فى قبضة الله - عز وجل - ومُسَخَّرَةٌ لك بأمره سبحانه ، ولأنها مُسَخَّرَةٌ فلا تتخلف أبداً عن أداء مهمتها .

أما الإنسان فيأتى منه الفساد ، ويأتى منه الخروج عن الطاعة لما منحه الله من منطلق الاختيار .

البعض يقول عن سجود هذه المخلوقات أنه سجود دلالة ، لا سجوداً على حقيقته ، لكن هذا القول يعارضه قول الله تعالى : ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ﴾ (٤١) [النور]

فكل مخلوق مهما صَغُرَ صلاة وتسبيح وسجود ، يتناسب وطبيعته ، إنك لو تأملت سجود الإنسان بجبهته على الأرض لوجدتَ اختلافاً بين الناس باختلاف الأحوال ، وهم نوع واحد ، فسجود الصحيح غير سجود المريض الذى يسجد وهو على الفراش ، أو جالس على مقعد ، وربما يشير بعينه ، أو أصبعه للدلالة على السجود ، فإن لم يستطع أجرى السجود على خاطره .

فإذا كان السجود يختلف بهذه الصورة في الجنس الواحد حسب حاله وقدرته وطاقته ، فلماذا نستبعد أن يكون لكل جنس سجوده الخاص به ، والذي يتناسب مع طبيعته ؟

وإذا كان هذا حال السجود في الإنسان ، فهل ننتظر مثلاً أن نرى سجود الشمس أو سجود القمر ؟! ما دام الحق - سبحانه وتعالى - قال إنها تسجد ، فلا بد أن نؤمن بسجودها ، لكن على هيئة لا يعلمها إلا خالقها عز وجل .

بالله ، لو جلس مريض يصلى على مقعد أو على الفراش ، أتعرف وهو أمامك أنه يسجد ؟ إذن : كيف نطمع في معرفة كيفية سجود هذه المخلوقات ؟

ومن معاني السجود : الخضوع والطاعة ، فمن يستبعد أن يكون سجود هذه المخلوقات سجوداً على الحقيقة ، فليعتبر السجود هنا للخضوع والانقياد والطاعة ، كما تقول على إنسان متكبر : جاء ساجداً يعني : خاضعاً ذليلاً ، ومنه قوله تعالى : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (١١)

[فصلت]

إذن : لك أن تفهم السجود على أى هذه المعانى تحب ، فلن تخرج عن مراده سبحانه ، ومن رحمة الله أن جعل هذه المخلوقات خاضعة لإرادته ، لا تتحل عنها أبداً ولا تتخلف ، كما قال سبحانه : ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُوماً جَهُولاً﴾ (٧٦)

[الأحزاب]

ونحن نتناقل الآن ، ونروى بعض حوارات السالكين وأهل المعرفة وأصحاب الفيوضات الذين فهموا عن الله وتدبروا لذة قربه ، وكانوا يتحاورون

ويتنافسون لا للمباهاة والافتخار ، إنما للترقى فى القرب من الله .

جلس اثنان من هؤلاء العارفين وفى قم أحدهم نخمة يريد أن يبصقها ، وبدت عليه الحيرة ، وهو ينظر هنا وهناك فقال له صاحبه: ألقها واسترح ، فقال : كيف وكلما أردت أن أبصقها سمعت الأرض تُسَبِّحُ فاستحييتُ أن ألقها على مُسَبِّحٍ ، فقال الآخر - ويبدو أنه كان فى منزلة أعلى منه - وقد افعل البصق وقال : مُسَبِّحٌ فى مُسَبِّحٍ .

إذن : فأهل الكشف والعارفون بالله يدركون هذا التسبيح ، ويعترفون به ، وعلى قدر ما لديك من معرفة بالله ، وما لديك من فهم وإدراك يكون تلقيك وتقبلك لمثل هذه الأمور الإيمانية .

والحق - سبحانه وتعالى - حين قال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ .. (١٨) ﴾ [الحج] معلوم أن مَنْ فى السموات هم الملائكة ولسنا منهم ، لكن نحن من أهل الأرض ويشملنا حكم السجود ويدخل فى مدلوله ، فلماذا قال بعدها : ﴿ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ .. (١٨) ﴾ [الحج] ؟

كلمة : ﴿ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ .. (١٨) ﴾ [الحج] تُبَيِّنُ أن لنا قهريّة وتسخييراً وسجوداً كباقي أجناس الكون ، ولنا أيضاً منطقة اختيار . فالكافر الذى يتعوذ بالتمرد على خالقه : يأمره بالإيمان فيكفر ، ويأمره بالطاعة فيعصى ، فلماذا لا يتمرد على طول الخط ؟ لماذا لا يرفض المرض إن أمرضه الله ؟ ولماذا لا يرفض الموت إن حلَّ به ؟

إذن : الإنسان مُؤتمِر بأمر الله مثل الشجر والحجر والحيوان ، ومنطقة الاختيار هى التى نشأ عنها هذا الانقسام : كثير آمن ، وكثير حَقٌّ عليه العذاب .

لكن ، لماذا لم يجعل الله - سبحانه وتعالى - الخلق جميعاً مُسَخَّرِينَ ؟

قالوا : لأن صفة التسخير وعدم الخروج عن مرادات الله تثبت لله تعالى صفة القدرة على الكل ، إنما لا تُثَبَّتُ لله المحبوبة ، المحبوبة لا تكون إلا مع الاختيار : أن تكون حُرّاً مختاراً في أن تُؤْمَنَ أو تُكْفَرَ فتختار الإيمان ، وأن تكون حُرّاً وقادراً على المعصية ، لكذلك تطيع .

وضربنا لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى - : هَبْ أن عندك عبيدين ، تربط أحدهما إليك في سلسلة مثلاً ، وتترك الآخر حُرّاً ، فإن ناديتَ عليهما أجاباك ، فأيهما يكون أطوعَ لك : المقهور المجبر ، أم الحر الطليق ؟

إذن : التسخير والقهر يُثَبَّتُ القدرة ، والاختيار يُثَبَّتُ المحبة .

والخلاف الذي حدث من الناس ، فكثير منهم آمن ، وكثير منهم حَقٌّ عليه العذاب ، من أين هذا الاختلاف يا رب ؟ مما خلقته فيك من اختيار ، فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر ، فكان كفر الكافر واختياره ؛ لأن الله سَخَّرَهُ للاختيار ، فهو حتى في اختياره مُسَخَّرٌ .

أما قوله تعالى : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ .. ﴾ (١٨) [الحج] يعنى : باختياراتاتهم ، وكان المفروض أن يقول في مقابلها : وقليل ، لكن هؤلاء كثير ، وهؤلاء كثير أيضاً .

ومعنى : ﴿ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ .. ﴾ (١٨) [الحج] حقٌّ : يعنى ثبت ، فهذا أمر لا بُدَّ منه ، حتى لا يستوى المؤمن والكافر : ﴿ أَفَجَعَلُ الْمُؤْمِنِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴾ (٢٥) [القلم] إذن : لا بُدَّ أن يعاقب هؤلاء ، والحق يقتضى ذلك .

وقوله سبحانه : ﴿ وَمَن يَهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا

يَشَاءُ (١٨) ﴿ [الحج] لَانْ أَحَقِّيَّةُ الْعَذَابِ مِنْ مُسَاوٍ لَكَ . قَدْ يَأْتِي مَنْ هُوَ
أَقْوَى مِنْهُ فَيَمْنَعُهُ ، أَوْ يَأْتِي شَافِعٌ يَشْفَعُ لَهُ ، وَكَانَ الْحَقُّ - سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى - يُنَيِّسُ هَؤُلَاءِ مِنَ النِّجَاةِ مِنْ عَذَابِهِ ، فَلَنْ يَمْنَعَهُمْ أَحَدٌ .

فَمَنْ أَرَادَ اللَّهُ إِهَانَتَهُ فَلَنْ يُكْرِمَهُ أَحَدٌ ، لَا يَنْصُرُهُ وَلَا بِالْشَفَاعَةِ
لَهُ ، فَالْمَعْنَى : ﴿ وَمَنْ يُهِنْ اللَّهُ .. (١٨) ﴾ [الحج] أَيْ : بِالْعَذَابِ الَّذِي حَقٌّ
عَلَيْهِ وَثَبَتَ ﴿ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ .. (١٨) ﴾ [الحج] يَعْنِي : يَكْرِمُهُ وَيُخْلَصُهُ
مِنْ هَذَا الْعَذَابِ ، كَذَلِكَ لَا يَوْجَدُ مَنْ يُعْزِهُ ؛ لَأَنْ عَزَّتْ لَا تَكُونُ إِلَّا قَهْرًا
عَنِ اللَّهِ ، وَهَذَا مُحَالٌ ، أَوْ يَكُونُ بِشَافِعٍ يَشْفَعُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَا يَشْفَعُ
أَحَدٌ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ سُبْحَانَهُ .

لِذَلِكَ ، نَقُولُ : إِنْ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ يُجْبِرُ عَلَى خُلُقِهِ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ ،
يَعْنِي : لَا أَحَدٌ يَقُولُ لِلَّهِ : هَذَا فِي جَوَارِي ؛ لِذَلِكَ نَزِلَ الْآيَةُ بِقَوْلِهِ
تَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ (١٨) ﴾ [الحج]
ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى^(١) :

﴿ هَذَا إِنْ خَصِمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَيْبٍ فَأَلَّذِينَ كَفَرُوا اقْطَعَتْ
لَهُمْ نِيَابًا مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩) ﴾

كَلِمَةُ خَصِمٌ مِنَ الْأَلْفَاظِ الَّتِي يَسْتَوِي فِيهَا الْمَعْنَى وَالْمَثْنَى

(١) سَبَبُ نَزُولِ الْآيَةِ : عَنْ أَبِي ذَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّهُ كَانَ يَقْسِمُ قَسَمًا ، إِنْ هَذِهِ الْآيَةُ
﴿ هَذَا إِنْ خَصِمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَيْبٍ .. (١٩) ﴾ [الحج] نَزَلَتْ فِي الثَّلَاثَةِ وَالثَّلَاثَةِ الَّذِينَ تَبَارَزُوا
يَوْمَ بَدْرٍ ، وَهُمْ : حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، وَعَبِيدَةُ بْنُ الْحَارِثِ ، وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، وَعَتَبَةُ
وَشَيْبَةُ ابْنَا رَبِيعَةَ ، وَالْوَلِيدُ بْنُ عَتَبَةَ . قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَجِئُ فِي
الْخُصُومَةِ عَلَى رِكَبَتَيْهِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . لَوْرَدَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي أَسْبَابِ النُّزُولِ (ص
١٧٦) ، وَالنَّوْزِلُ الْمُنْتَوَّلُ لِلْسِّيوطِيِّ (١٨/٦) وَعَزَاهُ لِلْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَغَيْرِهِمَا .

والجمع ، وكذلك المذكر والمؤنث كما فى قوله تعالى ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ (٢١) [ص]

ويقول تعالى : ﴿خَصِمَانِ يَفِئُ بَعْضُهُمَا عَلَىٰ بَعْضٍ ..﴾ (٢٢) [ص]
والمراد بقوله : ﴿خَصِمَانِ ..﴾ (٢٢) [الحج] قوله تعالى : ﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ..﴾ (١٨) [الحج] والخصومة تحتاج إلى فصل بين المتخاصمين ، والفصل يحتاج إلى شهود ، لكن إن جاء الفصل من الله تعالى فلن يحتاج إلى شهود ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (٢٣) [النساء]

وإن جاء عليهم بشهود من أنفسهم ، فإنما لإقامة الحجة ولتقريرهم ، يقول تعالى : ﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ..﴾ (٢٤) [فصلت]

فإن قلت : كيف تشهد الجوارح على صاحبها يوم القيامة وهى التى فعلت ؟

نقول : هناك فرق بين عمل أريده وعمل أؤديه ، وأنا أبغضه وضربنا لذلك مثلاً - والله المثل الأعلى - بالقائد الذى يأمر جنوده ، وعليهم أن يطيعوه حتى إن كانت الأوامر خاطئة ، فإن رجعوا إلى القائد الأعلى حكوا له ما كان من قائدهم : ذلك لأن القائد الأعلى جعل له ولاية عليهم ، ولزمهم طاعته والائتمار بأمره .

فالخالق - عز وجل - جعل لإرادة الإنسان ولاية على جوارحه ، فالفاعل - إذن - للإرادة ، وما الجوارح إلا أداة للتنفيذ . فحينما تريد مثلاً أن تقوم ، مجرد أن تريد ذلك تجد نفسك قائماً دون أن تفكر فى حركة القيام أو العضلات التى تحركت لتؤدي هذا العمل ، مع أنها

عملية مُعقَّدة تتصافر فيها الإرادة والعقل والأعصاب والأعضاء ، وأنت نفسك لا تشعر بشيء من هذا كله ، وهل فى قيامك أمرتَ الجوارح أن تتحرك فتتحركت ؟

فإذا كانت جوارحك تنفعل لك وتطاولك لمجرد الإرادة ، أفلا يكون أولى من هذا أن يفعل خَلْقُ الله لإرادة الله ؟

إذن : العمدة فى الأفعال ليستَ الجوارح وإنما الإرادة ، بدليل أن الله تعالى إذا أراد أن يُعطّل جارحة من الجوارح عطّل الإرادة الأمرة ، وقطعها عن الجارحة ، فإذا هى مشلولة لا حركة فيها ، فإن أراد الإنسان تحريكها بعد ذلك فلن يستطيع ، لماذا ؟

لأنه لا يعلم الأبعاد التى تُحرّك هذه الجارحة ، ولو سألتَ أعلم الناس فى علم الحركة والذين صنعوا الإنسان الآلى : ما الحركة الآلية التى تتم فى جسم الإنسان كى يقوم من نومه أو من جلّسته ؟ ولن يستطيع أحد أن يصفَ لك ما يتم بداخل الجسم فى هذه المسألة .

أما لو نظرتَ مثلاً إلى الحفّار ، وهو يُؤدّي حركات أشبه بحركات الجسم البشرى لوجدتَ صبيّاً يشغله باستخدام بعض الأزرار ، ويستطيع أن يصفَ لك كل حركة فيه ، وما الآلات التى تشترك فى كل حركة . فقلْ لى بالله : ما الزر الذى تضغط عليه لتحرك يدك أو ذراعك ؟ ما الزر الذى تُحرّك به عينيك ، أو لسانك ، أو قدمك ؟ إنها مجرد إرادة منك فينفعل لك ما تريد ؛ لأن الله تعالى خلقك ، وجعل لإرادتك السيطرة الكاملة على جوارحك ، فلا تستبعد أن تنفعل المخلوقات لله - عز وجل - إن أراد منها أن تفعل .

حتى العذاب فى الآخرة ليس لهذه الجوارح والأبعض ، إنما العذاب للنفس الواعية ، بدليل أن الإنسان إذا تعرّض لآلم شديد

لا يستريح منه إلا أن ينام ، فإذا استيقظ عاوده الألم ، إذن : فالنفس هي التي تألم وتتعب لا الجوارح .

والحق سبحانه هو الذي يفصل بين هذين الخصمين ، كما قال سبحانه في آية أخرى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ .. ﴾ [الحج] (١٧)

لذلك يقول الإمام على رضي الله عنه وكرم الله وجهه^(١) : أنا أول من يجثو بين يدي الله يوم القيامة للفصل ومعى عبيدة بن الحارث وحمزة بن عبد المطلب . هؤلاء في جانب وفي الجانب المقابل : عتبة ابن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، والوليد بن عتبة .

لماذا؟ لأن بين هؤلاء كانت أول معركة في الإسلام ، وهذه أول خصومة وقعت فيه ، ذلك لأنهم في معركة بدر أخرج رسول الله ﷺ قوماً للمبارزة ، وكانت عاداتهم في الصروب أن يخرج أقوىاء القوم وأبطالهم للمبارزة بدل أن يُعذبوا القوم ويشركوا الجميع في القتال ، ويُعرضوا أرواح الناس جميعاً للخطر .

ومن ذلك ما حدث بين على ومعاوية - رضي الله عنهما - في موقعة صفين حيث قال على لمعاوية : ابرز إلى يا معاوية ، فإن غلبتني فالأمر لك ، وإن غلبتك فاجعل الأمر لي ، فقال عمرو بن العاص وكان في صفوف معاوية : والله ، يا معاوية لقد أنصفك الرجل ، وفي هذا حقٌ لدماء المسلمين في الجانبين .

فنظر معاوية إلى عمرو وقال : والله يا عمرو ما أردت إلا أن ابرز

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧٤٤) قال : « أنا أول من يجثو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة » قال قيس بن عباد : وفيهم نزلت ﴿ هَذَا خُطَبَانِ اصْتَبَحُوا فِي رَأْسِهِمْ ۖ .. ﴾ [الحج] (١٧) قال : هم الذين بارزوا يوم بدر : على وحمزة وعبيدة وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة .

له فيقتلني ، ويكون لك الامر من بعدى ، وما دُمتَ قد قلتَ ما قلتَ فلا يبارزه غيرك فالخرج إليه .

فمقام عمرو لمبارزة على ، لكن أين عمرو من شجاعة على وقوته ؟ وحمل على على عمرو حملة قوية ، فلما أحسَّ عمرو أن على سيضربه ضربة تميته لجأ إلى حيلة ، واستعمل دهائه في صرَف على عنه ، فكشف عمرو عن عورته ، وهو يعلم تماماً أن على يتورع عن النظر إلى العورة ، وفعلًا تركه على وانصرف عنه ، ونجا عمرو بحيلته هذه ^(١).

وقد عبّر الشاعر عن هذا الموقف فقال :

وَلَا خَيْرَ فِي رَدِّ الرَّدَى بِذَنِيَّةٍ كَمَا رَدَّهَا يَوْمًا بِسَوَاتِهِ عَمْرُو

ويقول الشريف ^(٢) الرضى - وهو من آل البيت - فى القصيدة

التي مطلعها :

أَرَاكَ عَصَى الدَّمْعِ شِمَتَكَ الصَّبْرُ أَمَّا لِلْهَوَى أَمْرٌ عَلَيْكَ وَلَا نَهَى

(١) ذكر ابن كثير فى كتابه « البداية والنهاية » (٢٧٤ / ٤) أن على رضى الله عنه نادى : ويحك يا معاوية ، ابرز إلى ولا تقنن العرب بينى وبينك ، فقال له عمرو بن العاص : اغتتمه فإنه قد أذن بقتل هؤلاء الأربعة ، فقال له معاوية : والله لقد طمت أن على لم يقهر قط ، وإنما أرت قتلى لتصيب الخلافة من بعدى ، انصب إليه ، فليس مثلى يُخدع . وذكروا أن على حمل على عمرو بن العاص يوماً فضربه بالرمح فאלقاه إلى الأرض فبكت سرته فرجع عنه ، فقال له أصحابه : مالك يا أمير المؤمنين رجعت عنه ؟ فقال : أتكرن ما هو ؟ قالوا : لا قال : هذا عمرو بن العاص تلقانى بسورته فنكرنى بالرحم فرجعت عنه ، فلما رجع عمرو إلى معاوية قال له : لحد الله واحد إسنك .

(٢) هو : محمد بن الحسين أبو الحسن الرضى العلوى الحسينى ، أشهر الطالبيين ، مولده ٣٥٩ هـ ووفاته (٤٠٦ هـ) فى بغداد ، انتهت إليه نقابة الأشراف فى حياة والده . له « المعازات النبوية » ، « مجاز القرآن » ، « خصائص أمير المؤمنين على بن أبى طالب » ، « الاعلام للزركلى ٦ / ٩٩ » .

بَلَى أَنَا مُشْتَاقٌ وَعِندِي لَوْعَةٌ وَلَكِنْ مِثْلِي لَا يُدَاعُ لَهُ سِرٌّ
وفيهما يقول :

وَأَنَا أَنَاسٌ لَا تَوَسُّطَ بَيْنَنَا لَنَا الصَّدْرُ نُونُ الْعَالَمِينَ أَوْ الْقَبْرُ
نعود إلى بدر ، حيث اعترض الكفار حينما أخرج لهم رسول الله
بعض رجال الأنصار فقالوا : هؤلاء نكرات من الأنصار ، نريد أن
تُخْرِجَ لَنَا أَكْفَاءَنَا مِنْ رِجَالِ قُرَيْشٍ ، فأخرج لهم رسول الله ﷺ علياً
وحمزة وعبيد بن الحارث بن عبد المطلب ، وأخرجوا هم عتبة وشيبة
والوليد ، وكان ما كان من نُصْرَةِ الْمُسْلِمِينَ وهزيمة المشركين^(١) .

وهذا هو اليوم الذي قال الله فيه : ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ
أَذِلَّةٌ فَأَقْرَأُوا اللَّهَ لَكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١٢٢) [آل عمران]

[إذن : فبدر كانت فصلاً دنيوياً بين هذين الخصمين ، ويبقى
فصل الآخرة الذي قال فيه الإمام علي : « أنا أول مَنْ يَجُثُو بَيْنَ يَدَيِ
الله يوم القيامة للفصل » .

ومعنى : ﴿اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ..﴾ (١٩) [الحج] أي : بسبب
اختلافهم في ربهم ، ففريق يؤمن بوجود إله ، وفريق يُنْكِرُه ، فريق
يُثَبِّتُ له الصفات ، وفريق ينفي عنه هذه الصفات ، يعني : انقسموا
بين إيمان وكفر .

(١) ذكر ابن هشام في « السيرة النبوية » (٢ / ٦٢٥) أن عتبة بن ربيعة خرج بين أخيه
شبيبة بن ربيعة وابنه الوليد بن عتبة ، حتى إذا فصل من الصف دعا إلى المبارزة ، فخرج
إليه فتية من الأنصار ثلاثة ، وهم : عوف ، ومعوذ ، ابن الحارث - وأمهها عَفْرَاءُ - ورجل
آخر يقال : هو عبد الله بن ربيعة - فقالوا : من أنتم ؟ قالوا : رهط من الأنصار . قالوا :
ما لنا بكم من حاجة . ثم نادى مناديهم : يا محمد ، أخرج إلينا أكفأنا من قومنا ، فقال
رسول الله ﷺ : قُمْ يَا عَبِيدَةُ بَنِ الْحَارِثِ ، وَقُمْ يَا حِمَزَةُ وَقُمْ يَا عَلِي ، فلما قاموا ودنوا
منهم ، قالوا : من أنتم ؟ قالوا : نعم ، أكفأ كرام ، فبارز عبيدة ، وكان أسن القوم . عتبة
ابن ربيعة . وبارز حمزة شبيبة بن ربيعة ، وبارز علي الوليد بن عتبة .

ثُمَّ يُفْصَلُ الْقَوْلُ : ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩)﴾ [الحج]

﴿قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ .. (١٩)﴾ [الحج] كأن النار تفصيل على قَدْرَ جُسُومِهِمْ إِحْكَامًا لِلْعَذَابِ ، ومبالغة فيه ، فليس فيها اتساع يمكن أَنْ يُقَالُ مِنْ شِدَّتِهَا ، وليست فضفاضة عليهم .

ثُمَّ ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩)﴾ [الحج] والحميم : الماء الذى بلغ منتهى الحرارة ، حتى صار هو نفسه مُحْرِقًا مِنْ شِدَّةِ حَرِّهِ ، وَلَكِنْ أَنْ تَتَصَوَّرَ مَاءٌ يُغْلِيهِ رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ !!

وهكذا يجمع الله عليهم ألوان العذاب ؛ لأن الثياب يرتديها الإنسان لتستر عورته ، وتقيه الحر والبرد ، ففيها شمول لمنفعة الجسم ، يقول تعالى : ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مَطْمَئِنَّةً بِأَنْبِيَآئِهَا رَزَقَهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١١٧)﴾ [النحل]

فالإذاقة ليست فى اللباس ، إنما بشيء آخر ، واللباس يعطى الإحاطة والشمول ، لتعم الإذاقة كُلَّ أطراف البدن ، وتحكم عليه مبالغة فى العذاب .

يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ

قلنا : إن هذا الماء بلغ من الحرارة منتهاها ، فلم يغل عند درجة الحرارة التى نعرفها ، إنما يُغْلِيهِ رَبُّهُ الَّذِي لَا يُطِيقُ عَذَابَهُ أَحَدٌ . وأنت إذا صببت الماء المغلى على جسم إنسان فإنه يشوى جسمه من الخارج ، إنما لا يصل إلى داخله ، أما هذا الماء حين يُصَبُّ عَلَيْهِمْ

فإنه يصهر ما فى بطونهم أولاً ، ثم جلودهم بعد ذلك ، فاللهم قنّا عذابك يوم تبعث عبادك .

﴿وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ﴾

المقامع : هى السياط التى تقمع بها الدابة ، وتردعها لتطاولك ، أو الإنسان حين تعاقبه ، لكنها سياط من حديد ، ففيها دلالة على الذلّة والانكسار ، فضلاً عن العذاب .

ثم يبيّن الحق سبحانه مهمة هذه المقامع ، فيقول :

﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا

وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾

الحق - سبحانه وتعالى - يُصوّر حال أهل النار وما هم فيه من العذاب ومن اليأس فى أن يُخفف عنهم ، فلإذا ما حاولوا الخروج من غمّ العذاب جاءتهم هذه السياط فأعادتهم حيث كانوا ، والإنسان قد يتعود على نوع من العذاب فيهبون عليه الأمر ، كالمسجون مثلاً الذى يُضرب بالسياط على ظهره ، فبعد عدة ضربات يفقد الإحساس ولا يؤثر فيه ضربٌ بعد ذلك .

وقد أجاد المتنبى^(١) فى وصف هذا المعنى حين قال :

رَمَانِي الدَّهْرُ بِالْأَرْزَاقِ حَتَّى كَأَنِّي فِي غَشَاءٍ مِنْ نِبَالٍ

(١) المتنبي : هو أحمد بن الحسين أبو الطيب الكندي ، ولد (٣٠٣ هـ) بالكوفة فى محطة تسمى كندة ، نشأ بالشام ، ثم تنقل فى البادية يطلب الأدب وعلم العربية ، قال الشعر صبيّاً ، تنبأ فى بادية السماوة ، أسره أمير حمص وسجنه حتى تاب ورجع عن دعواه ، توفى ٣٥٤ هـ عن ٥٢ عاماً [الاعلام للزركلى ١/ ١١٥] .

فَكَنتُ إِذَا أَصَابْتَنِي سِهَامٌ تَكَسَّرَتْ النُّصَالُ عَلَى النُّصَالِ

لَكِنْ أَنِّي يُخَفِّفُ عَنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ : ﴿ كَلِمَةً نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ .. ﴾ (٥٦) [النساء]

فَفِي إِعَادَتِهِمْ تَيْئِيسٌ لَهُمْ بَعْدَ أَنْ طَمَعُوا فِي النِّجَاةِ ، وَمَا أَشَدَّ الْيَأْسَ بَعْدَ الطَّمَعِ عَلَى النَّفْسِ ؛ لِذَلِكَ يَقُولُونَ : لَا أَفْجِعَ مِنْ يَأْسٍ مَقْمَعٍ ، بَعْدَ أَمَلٍ مُقْمَعٍ . كَمَا يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا .. ﴾

(٧٩) [الكهف] سَاعَةً يَسْمَعُونَ الْإِغَاةَ يَأْمَلُونَ وَيَسْتَبْشِرُونَ ، فَيَأْتِيهِمُ الْيَأْسُ فِي ﴿ بَمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ .. ﴾ (٧٩) [الكهف]

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ (٧٢) [الحج] الْحَرِيقُ : الشَّيْءُ الَّذِي يَحْرِقُ غَيْرَهُ لَشِدَّتِهِ .



وَبَعْدَ أَنْ تَحَدَّثْتُ الْآيَاتِ عَنِ الْكَافِرِينَ ، وَمَا حَاقَ بِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ كَانَ لَا بُدَّ أَنْ تَتَحَدَّثَ عَنِ الْمَقَابِلِ ، عَنِ الْمُؤْمِنِينَ لِيُجْرَى الْعَقْلُ مُقَارَنَةً بَيْنَ هَذَا وَذَلِكَ ، فَيَزِدَادُ الْمُؤْمِنُ تَشَبُّثًا بِالْإِيمَانِ وَنَفَرَةً مِنَ الْكُفْرِ ، وَكَذَلِكَ الْكَافِرُ يَنْتَبِهَ لِمُعَاقِبَةِ كُفْرِهِ فَيَزْهَدُ فِيهِ وَيَرْجِعُ إِلَى الْإِيمَانِ ، وَهَكَذَا يَنْتَفِعُ الْجَمِيعُ بِهَذِهِ الْمَقَابِلَةِ ، وَكَانَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَعْطِينَا فِي آيَاتِ الْقُرْآنِ وَفِي هَذِهِ الْمَقَابِلَاتِ وَسَائِلَ النِّجَاةِ وَالرَّحْمَةَ .

يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُكَلِّفُ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾ (٢٢)

يُبَيِّنُ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا أَعَدَّ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ السَّكَنُ : ﴿جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. (٢٢)﴾ [الحج] والزينة : ﴿يُحَلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا .. (٢٣)﴾ [الحج] واللباس : ﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٢٤)﴾ [الحج] فجمع لهم نعيم السَّكَنِ والزينة واللباس .

وفى الآخرة يُنْعَمُ الرجال بالحريير وبالذهب الذى حُرِّمَ عليهم فى الدنيا ، وهنا قد يعترض النساء ، وما النعيم فى شيء تنعمنا به فى الدنيا وهو الحريير والذهب ؟

نعم تتمتعن بالحريير والذهب فى الدنيا ، أمّا فى الآخرة فهو نوع آخر ومتعة كاملة لا يُنْقِصُهَا شيء ، فالحلى للمرأة خالص من المكدرات ، وباقى معها لا يأخذه أحد ، ولا تحتاج إلى تغييره أو بيعه ؛ لأنه يتجدد فى يدها كل يوم ، فتراه على صياغة جديدة وشكل جديد غير الذى كان عليه ^(١) . كما قلنا سابقاً فى قوله تعالى عن أهل الجنة : ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِى رُفِقْنَا مِنْ قَبْلُ .. (٢٥)﴾ [البقرة]

فحسبوا أن طعام الجنة وفاكهتها كفاكهة الدنيا التى أكلوها من قبل ، فَيُبَيِّنُ لهم ربهم أنها ليست كفاكهة الدنيا ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا .. (٢٥)﴾ [البقرة] يعنى : أنواعاً مختلفة للصنف الواحد .

ثم يقول الحق :

﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا

إِلَى صِرَاطٍ مُبِينٍ (٢٦)﴾

(١) أورد ابن القيم (فى حادى الأرواح ص ١٨٩) عن كعب الأحبار فيما أخرجه ابن أبى الدنيا : « إن لله عز وجل ملكاً منذ يوم خلق يصوغ حلى أهل الجنة إلى أن تقوم الساعة ، لو أن قلباً من حلى أهل الجنة أخرج لذهب بضوء شعاع الشمس ، فلا تسالوا بعد هذا عن حلى أهل الجنة » .

(هُدُوا) هُداهم الله ، فالذى دلهم على وسائل دخول الجنة والتمتع فيها بالسكن والزينة واللباس كذلك يهديهم الآن فى الجنة ويدلهم على كيفية شكر المنعم على هذه النعمة ، هذا معنى : ﴿وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ...﴾ (٢٤) [الحج] هذا القول الطيب لخصته آيات أخرى ، ومنها قوله تعالى :

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ ..﴾ (٧٤) [الزمر]

وقوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ ۚ .. ﴾ (٢٥) ﴿ [فاطر]

وقوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ۖ ﴾ (٣٤) [فاطر]

فحين يَسْخُلُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ، وَيُبَاشِرُونَ النِّعَمَ الْعَظِيمَ لَا يَمْلِكُونَ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، كَمَا يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ عَنْهُمْ : ﴿ وَأَخْرَجَهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٦)

وقالوا^(١) : ﴿ الطَّيِّبُ مِنَ الْقَوْلِ ۖ ۙ ﴾ [الحج] هو كلمة التوحيد : لا إله إلا الله ، فهذه الكلمة هي المعشوقة التي أتت بنا إلى الجنة ، والمعنى يسع كل كلام طيب ، كما قال سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴾ [إبراهيم]

ثم يقول تعالى : ﴿ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْعَمِيدِ ﴾ [الحج] أى : هداهم الله إلى طريق الجنة ، أو إلى الجنة ذاتها ، كما قال فى آية أخرى عن الكافرين :

(١١) قاله ابن عباس ، قال : يريد لا إله إلا الله والحمد لله . [تفسير القرطبي ٤/٤٥٦٢] . وقال أبو العالية : قولهم الله مولانا ولا مولى لكم . أي : في الخصومة . وقال [إسماعيل بن أبي خالد : الثبران . وقال الضحاك : الإخلاص . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : لا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله . [الدر المنثور ٦/٢٤] .

﴿وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا (١٦٨) إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ.. (١٦٩)﴾ [النساء]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَكْفُ فِيهِ وَالْبَادُ
وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحُكْمِ يُظْلَمْ نُذُقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ (٢٥)﴾

انتقلتُ بنا الآيات إلى موضوع جديد : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا .. (٢٥)﴾ [الحج] بصيغة الماضي ، لأن الكفر وقع منهم فعلاً ﴿وَيَصُدُّونَ .. (٢٥)﴾ [الحج] بصيغة المضارع ، والقياس أن نقول : كفروا وصدُّوا ، لكن المسألة ليست قاعدة ولا هي عملية آلية ؛ لأن الصدُّ عن سبيل الله ناشئ عن الكفر وما يزال صدُّهم مستمراً .

ومعنى ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ .. (٢٥)﴾ [الحج] أى : عن الجهاد ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ .. (٢٥)﴾ [الحج] لأنهم منعوا المسلمين من دخوله ، وكان فى قبضتهم وتحت سيطرتهم ، وهذا ما حدث فعلاً فى الحديبية حينما اشتاق صحابة رسول الله إلى أداء العمرة والطواف بالبيت الذى طالمت مدة حرمانهم منه ، فلما ذهبوا منعهم كفار مكة ، وصدُّوهم عن دخوله .

﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ .. (٢٥)﴾ [الحج] كلمة حرام يُستفاد منها أنه

(١) العاكف فيه والباد . أى : المقيم بالحرم وحوله . والباد : غير المقيم عنده من سكان البادية ، أو البلاد البعيدة عن الحرم . [القاموس القويم ٢١/٢] .

(٢) الإلحاد : العنول عن الحق . أى : من يرد فى المسجد عملاً لا يرضى الله مثلباً بميل عن الحق ومثلباً بظلم . [القاموس القويم ١٩٠/٢]

مُحَرَّمٌ أَنْ تَفْعَلَ فِيهِ خَطَا ، أَوْ تَهِينَهُ ، أَوْ تَعْتَدِي فِيهِ . وكلمة (الْحَرَامُ) وصف بها بعض المكان وبعض الزمان ، وهى خمسة أشياء : نقول : البيت الحرام وهو الكعبة ، والمسجد الحرام ، والبلد الحرام ، ثم المشعر الحرام . وهذه عبارة عن دوائر مركز الكعبة ، هذه أماكن ، ثم الخامس وهو زمن : الشهر الحرام الذى قال الله فيه : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ .. (٢١٧) ﴾ [البقرة]

وحُرْمَةُ الزمان والمكان هنا لحكمة أرادها الخالق سبحانه : لأنه رَبٌّ رَحِيمٌ بَخْلَفِهِ يريد أن يجعل لهم فرصة لِسِتْرِ كِبْرِيائِهِمْ ، والحد من غرورهم ، وكانت تنتشر بين القوم الحروب والصراعات التى كانت تُذَكِّي ناراها عادات قبلية وسعار الحرب ، حتى أن كلاً الفريقين يريد أن يُفْنِي الآخر ، وربما استمروا فى الحرب وهم كَارِهُونَ لها ، لكن يمنهم كبرياؤهم من التراجع والانسحاب .

لذلك جعل الله سبحانه لهذه الأماكن والأزمنة حُرْمَةً لتكون ستاراً لهذا الكبرياء الزائف ، ولهذه العزة البغيضة . وكل حَدَثٍ يحتاج إلى زمان وإلى مكان ، فحُرِّمَ الله القتال فى الأشهر الحرم ، حتى إذا ما استعرت بينهم حرب جاء شهر حرام ، فأنقذ الضعيف من قبضة القوى دون أن يجرح كبريائه ، وربما هَزَّ رأسه قائلاً : لولا الشهر الحرام كنت فعلتُ بهم كذا وكذا .

فهذه - إذن - رحمة من الله بعباده ، وستار يحميهم من شرور أنفسهم ونزواتها وَيَحْقِنُ دماءهم .

وما أشبه كبرياء العرب فى هذه المسألة بكبرياء زوجين تخاصما على مَضَضٍ ، ويريد كل منهما أن يأتى صاحبه ، لكن يمنعه كبرياؤه أن يتنازل ، فجلس الرجل فى غرفته ، وأغلق الباب على نفسه ، فنظرت الزوجة ، فإذا به يرفع يديه يدعو الله أن تُصالحه زوجته ،

فذهبت وتزيّنت له ، ثم دفعت الباب عليه وقالت - وكان أحداً يجبرها على الدخول - (مُؤدِّيَانِي فِينِ يَا أُمَ هَاشِم)

وكذلك ، جعل في المكان محرماً ؛ لأن الزمن الحرام الذي حرم فيه قتال أربعة أشهر : ثلاثة سرد وواحد فرد ، الفرد هو المحرم ، والسرد هي : شوال ، وذو القعدة ، وذو الحجة .

فحرم أيضاً القتال في هذه الأماكن ليعصم دماء الخلق أن تُراق بسبب تناحر القبائل بالغُلِّ والحقد والكبرياء والغرور .

يقول تعالى في تحريم القتال في البيت الحرام : ﴿ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴾ (١٩١)

فلعلهم حين تأتي شهور التحريم ، أو يأتي مكانه يستريحوا من الحرب ، فيدركوا لذة السلام وأهمية الصلح ، فيقضوا على أسباب النزاع بينهم دون حرب ، فسُعار الحرب يجرُّ حرباً ، ولذة السلام وراحة الأمن والشعور بهدوء الحياة يجرُّ مَيْلاً للتصالح وقضٍ مثل هذه المنازعات بالطرق السلمية .

والمعامل في هذه الأماكن التي حرّمها الله يجدها على مراتب ، وكانها دوائر مركزها بيت الله الحرام وهو الكعبة ، ثم المسجد الحرام حولها ، ثم البلد الحرام وهي مكة ، ثم المشعر الحرام الذي يأخذ جزءاً من الزمن فقط في أيام الحج .

أما الكعبة فليست كما يظن البعض أنها هذا البناء الذي نراه ، الكعبة هي المكان ، أما هذا البناء فهو المكين ، فلو نقضت هذا البناء القائم الآن فمكان البناء هو البيت ، هذا مكانه إن نزلت في أعماق الأرض أو صعدت في طبقات السماء .

إذن : فبيت الله الحرام هو هذه البقعة من الأرض حتى السماء ،
الآ ترى الناس يُصَلُّون في الأدوار العليا ، وهم أعلى من هذا البناء
بكثير ؟ إنهم يواجهون جوَّ الكعبة ، لا يواجهون الكعبة ذاتها ، لماذا ؟
لأن الكعبة ممتدة في الجو إلى ما شاء الله .

ثم يلي البيت المسجد ، وهو قطعة أرض حُكِرَت على المسجدية ،
لكن هناك مسجد بالمكان حين تقيمه أنت ، وتجعل له بناء مثل هذا
البناء الذي نتحدث فيه الآن يسمى « مسجد » بالمكان ، أو مسجد
بالمكين حين يضيق علينا هذا المسجد فنخرج نصلي في الشارع فهو
في هذه الحالة مسجد ، قالوا : ولو امتد إلى صنعاء وتواصلت
الصفوف فكُلُّه مسجد .

نعود إلى ما دار بين المسلمين والمشركين يوم الحديبية ، فقد
صدَّ الكفار المسلمين عن بيت الله الحرام وهم على مَرْمَى البصر منه ،
فاغتاز المسلمون لذلك ، ورأى بعضهم أن يدخل مكة عُدَّةً وَرَغْمًا
عنهم .

لكن كان لرسول الله ﷺ سرٌّ بينه وبين ربه عز وجل ، فنزل على
شروطهم ، وعقد معهم صلحاً هو « صلح الحديبية » الذي أثار
حفيظة الصحابة ، وعلى رأسهم عمر بن الخطاب ، فقال لرسول الله :
يا رسول الله ، ألسنا على الحق ؟ قال ﷺ : « بلى » قال : أليسوا هم
على باطل ؟ قال : « بلى » قال : فلم تُعْطِ الدنْيَةَ في ديننا؟^(١) .

وكان من بنود هذا الصلح : إذا أسلم كافر ودخل في صفوف

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١٤٨/٤) ، والبخاري في صحيحه (كتاب الجزية -
باب ١٨) وكلا مسلم في صحيحه (كتاب الجهاد - باب ٣٤) وفيه « أن رسول الله ﷺ
قال بعد مراجعة عمر بن الخطاب له : يا ابن الخطاب ، إنني رسول الله ولن يضيعني الله .
وقال له أبو بكر : يا ابن الخطاب ، إنه رسول الله ولن يضيعه الله أبداً » .

المسلمين يردده محمد ﷺ ، وإذا ذهب مسلم إليهم لا يردونه إلى المسلمين^(١) .

وكان للسيدة أم المؤمنين أم سلمة - رضوان الله عليها - موقف عظيم في هذه الشدة ، ورأى سديد رد آراء الرجال إلى الرشد وإلى الصواب ، وهذا مما نفخر به للمرأة في الإسلام ، ونردُّ به على المتشكِّقين بحقوق المرأة .

فلما عاد رسول الله ﷺ إلى فُسْطاطه مُغْضِباً فقال لام سلمة : « هلك المسلمون يا أم سلمة ، لقد أمرتهم فلم يمتثلوا » يعنى : أمرهم بالعودة دون أداء العمرة هذا العام .

فكانت السيدة أم المؤمنين : يا رسول الله ، إنهم مكروبون ، فقد مُنِعُوا عن بيت الله وهم على مَرَأَى منه ، لكن اذهب يا رسول الله إلى ما أمرك به ربك ، فافعل فإذا رأوك فعلتُهُ علموا أن الأمر عزيمة - يعنى لا رجعة فيه - وفعلأ أخذ رسول الله ﷺ بهذه النصيحة ، فذهب فخلق ، وذبح هديه وفعل الناس مثله ، وانتهت هذه المسألة^(٢) .

لكن قبل أن يعودوا إلى المدينة شاءت إرادة الله أن يخبرهم بالحكمة فى قبول رسول الله ﷺ لشروط المشركين مع أنها شروط ظالمة مُجْحَفة :

أولاً : فى هذا الصلح وهذه المعاهدة اعتراف منهم بمحمد ومكانته ومنزلته ، وأنه أصبح مساوياً لهم ، وهذا مكسب فى حد ذاته .

ثانياً : اتفق الطرفان على وقف القتال بينهم لعدة سنوات ، وهذه

(١) كان رأى رسول الله ﷺ فى هذا الشرط الذى اشترطته قريش ما قاله : « من أتاكم منا فأجده الله ، ومن أتاكم منكم فرددناه عليهم ، جعل الله له فرجاً ومخرجاً » أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة (١٤٧/٤) ، ومسلم فى صحيحه (كتاب الجهاد - باب ٢٤) .
(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٥٢/٧) بشرح فتح البارى - كتاب المغازى من حديث المسور بن مخرمة . والبيهقى فى دلائل النبوة (١٥٠/٤) .

الفترة أعطت المسلمين فرصة كي يتفرغوا لاستقبال الوفود ونشر دين الله .

ثالثاً : كان في إمكان رسول الله ﷺ أن يدخلهم مكة رغماً عن أهلها ، وكان في مقدوره أن يقتلهم جميعاً ، لكن ماذا سيكون موقف المؤمنين من أهل مكة والذين يسترون إيمانهم ولا يعرفهم أحد ؟ إنهم وسط هؤلاء الكفار ، وسينالهم ما ينال الكفار ، ولو تميّز المؤمنون من الكفار أو خرجوا في جانب لا يمكن تفاديهم .

اقرأ قوله تعالى : ﴿ هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَيْدَىٰ مَكْرُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّهُمْ فَتَصِيحُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ بَغِيرَ عِلْمٍ لِّدُخْلِ اللَّهِ فِي رَحْمَتِهِ مِنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا ^(١) لَعَذَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٥﴾ [الحج]

ثم يقول تعالى عن المسجد الحرام : ﴿ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ .. ﴾ [الحج] ﴿٢٥﴾ أى : جميعاً ﴿ سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ .. ﴾ [الحج] العاكف فيه يعنى : المقيم ، والباد : القادم إليه من خارج مكة ، ومعنى ﴿ سَوَاءٌ .. ﴾ [الحج] ﴿٢٥﴾ يعنى : هذان النوعان متساويان تماماً .

لذلك نقول للذين يحجزون الأماكن لحسابهم في بيت الله الحرام خاصة ، وفي بيوت الله عامة : أريحوا أنفسكم ، فالمكان محجوز عند الله لمن سبق ، لا لمن وضع سجاده ، وشغل بها المكان .

وقد دعت هذه الآية : ﴿ سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ .. ﴾ [الحج] ﴿٢٥﴾

(١) لو تزيّلوا : لو تفرقوا . قاله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فيما أخرجه عنه ابن جرير الطبري . [ذكره السيوطي في الدر المنثور ٥٢٤ / ٧] .

البعض لأن يقول : لا يجوز تأجير البيوت في مكة ، فمن أراد أن ينزل في بيت ينزل فيه دون أجره حتى يستوى المقيم والغريب^(١) .

وهذا الرأي مردود عليه بأن البيوت مكان ومكين ، وأرض مكة كانت للجميع حين كان المكان حراً يبنى فيه من أراد ، أما بعد أن بنى بيتاً ، وسكنه أصبح مكيناً فيه ، لا يجوز لأحد دخوله إلا بإذنه وإرادته .

وقد دار حول هذه المسألة^(٢) نقاش بين الحنظلي^(٣) في مكة والإمام الشافعي^(٤) ، حيث يرى الحنظلي أنه لا يجوز تأجير البيوت في مكة ؛ لأنها حسب هذه الآية للجميع ، فرد عليه الشافعي رضي الله عنه : لو كان الأمر كذلك لما قال سبحانه في المهاجرين : ﴿ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ۖ ﴾ [الحشر]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٤٥٦٤/٦) : « كانت ثورهم بغير أبواب حتى كثرت السرقة ، فاتخذ رجل باباً فانكر عليه عمر وقال : اتلق باباً في وجه حاج بيت الله ؟ قال الرجل : إنما أريد حفظ متاعهم من السرقة ، فتركه ، فاتخذ الناس الأبواب ، وروى عن مالك أن الدور ليست كالمسجد ، ولأهلها الامتناع منها والاستيلاء ، وهذا هو العمل اليوم وقال بهذا جمهور من الأئمة » .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (٢١٤/٢) : « هذه المسألة هي التي اختلف فيها الشافعي وإسحاق ابن راهويه بمسجد الخيف وأحمد بن حنبل حاضر أيضاً ، وذكر احتجاج كل منهما » .

(٣) هو إسحاق بن راهويه أبو يعقوب الحنظلي نزيل نيسابور ومالها ولد عام ١٦١ هـ ، وهو أحد كبار الحفاظ ، أخذ عنه أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم ، اجتمع له الحديث والفقه والحفظ والصديق والزهد . [الأعلام للزركلي ٢٩٢/١] وتذكرة الحفاظ للذهبي (٤٢٣/٢) .

(٤) هو : محمد بن إدريس الشافعي أبو عبد الله ، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، وإليه نسبة الشافعية كافة ، ولد عام ١٥٠ هـ في غزة بفلسطين ، وحمل منها إلى مكة وهو ابن سنتين ، وزار بغداد مرتين ، وقصد مصر سنة ١٩٩ هـ فتوفي بها وقيده معروف في القاهرة . له مصنفات أشهرها كتاب « الام » ، « أحكام القرآن » [الأعلام للزركلي ٢٦/٦] .

سورة الحج

٩٧٧٢

فنسب الديار إليهم . ولَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَزَلَ مَكَّةَ :
« وهل ترك لنا عقيل من دار أو من ربيع ؟ »^(١) وَكَوْنُ عَقِيلٍ يَبِيعُ
دُورَهُمْ بَعْدَ أَنْ هَاجَرُوا ، فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى مُلْكِيَّتِهِمْ لَهَا . لِذَلِكَ رَجَعَ
الْحَنْظَلِيُّ إِلَى رَأْيِ الشَّافِعِيِّ .

هَذَا مَعَ أَنَّ الْآيَةَ تَعْنِي الْبَيْتَ فَقَطْ ، لَا مَكَّةَ كُلَّهَا ، فَمَا كَانَ الْخِلَافُ
لِيَصِلَ إِلَى مَكَّةَ كُلَّهَا .

ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْإِحَادِ يُظْلَمْ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ
أَلِيمٍ (٢٥) ﴾ [الحج]

الْإِحَادُ قَدْ يَكُونُ فِي الْحَقِّ الْأَعْلَى ، وَهُوَ الْإِلْحَادُ فِي اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ ، أَمَّا هُنَا فَيُرَادُ بِالْإِلْحَادِ : الْمَيْلُ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ ، وَقَوْلُهُ :
﴿ يُظْلَمُ .. (٢٥) ﴾ [الحج] الظُّلْمُ فِي شَيْءٍ لَا يَسْمُو إِلَى دَرَجَةِ الْكُفْرِ ،
وَالْإِلْحَادُ بِظُلْمٍ أَنْ حَدَثَ فِي بَيْتِ اللَّهِ فَهُوَ أَمْرٌ عَظِيمٌ ؛ لِأَنَّكَ فِي بَيْتِ
رَبِّكَ (الْكَعْبَةِ) .

وَكَانَ يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَسْتَحْيَ مِنْ مَجْرَدِ حَدِيثِ النَّفْسِ بِمَعْصِيَةٍ ،
مَجْرَدِ الْإِرَادَةِ هُنَا تُعَدُّ ذَنْبًا ؛ لِأَنَّكَ فِي مَقَامٍ يَجِبُ أَنْ تَسْتَشْعِرَ فِيهِ
الْجَلَالَ وَالْمَهَابَةَ ، فَكَمَا أُعْطِيَ اللَّهُ لِبَيْتِهِ مِيزَةً فِي مُضَاعَفَةِ الْحَسَنَاتِ ،
كَذَلِكَ عَظَّمَ أَمْرَ الْمَعْصِيَةِ وَأَنْتَ فِي رَحَابِ بَيْتِهِ ، فَتَنْتَبِهْ لِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ^(٢) .

(١) حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (١٥٨٨) ، وَكَذَا مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ
(١٢٥١) وَتَمَامُهُ « أَنْ أَسْمَاةَ بِنْتُ زَيْدٍ قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَيْنَ تَنْزَلُ ؟ فِي بَارِكٍ بِمَكَّةَ ؟
قَالَ : وَهَلْ تَرَكَ عَقِيلٌ مِنْ رِبَاعٍ أَوْ بُورٍ ؟ وَكَانَ عَقِيلٌ وَرِثَ أَبَا طَالِبٍ هُوَ وَطَالِبٌ . وَلَمْ يَرِثْ
جَعْفَرٌ وَلَا عَلِيٌّ رِضَى اللَّهِ عَنْهُمَا شَيْئًا . لِأَنَّهُمَا كَانَا مُسْلِمِينَ ، وَكَانَ عَقِيلٌ وَطَالِبٌ كَافَرَيْنِ » .
(٢) قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : مَنْ هَمَّ بِخَطِيئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا - فِي سِوَى الْبَيْتِ - لَمْ تَكُتْ عَلَيْهِ حَتَّى
يَعْمَلَهَا ، وَمَنْ هَمَّ بِخَطِيئَةٍ فِي الْبَيْتِ لَمْ يَمْتَحِ اللَّهُ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتِقَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ .
أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَالتَّطَبُّرَانِيُّ فِيمَا أَوْرَدَهُ السَّيُوطِيُّ فِي الدَّرِّ الْمُنْتَوَدِ (٣٦/٦) .

حتى فى أمثال أهل الريف يقولون : (تيجى فى بيت العالم
وتسكر) يعنى : السُّكْر يُتَصَوَّرُ فى بيت أحد العصاة ، فى بيت
فاسق ، فى خمارة ، لكن فى بيت عالم ، فهذا شيء كبير ، وجرة
عظيمة . لماذا ؟

فللمكان حرمة بحرمة صاحبه ، فإذا كان للمكان حرمة بحرمة
صاحبه ، والبيت منسوب إلى الله ، فأنت تعصى ربك فى عقر داره ،
وأي جرة أعظم من الجرة على الله ؟

وهذه خاصية للمسجد الحرام ، فكل المساجد فى أى مكان بيوت
الله ، لكن هناك فرق بين بيت الله باختيار الله ، وبيت الله باختيار عباد
الله ؛ لذلك جعل بيت الله باختيار الله (البيت الحرام) هو القبلة التى
تتجه إليها كل بيوت الله فى الأرض .

فما عاقبة الإلحاد فى بيت الله ؟ ﴿ نَذِفُهُ مِنْ عَذَابِ آلِهِمْ ﴾ (٢٥)
[الحج] إنهم سيذوقون العذاب بأمر من الحق دائماً وأبداً ، والإنذاقة أشد
الإدراكات تأثيراً ، وذلك هو العذاب المهين ، والذوق هو الإحساس
بالمطعم شرباً كان أو طعاماً ، إلا أنه تعدى كل مُحسٍّ به ، ولو
لم يكن مطعماً أو مشروباً ، ويقول ربنا عز وجل : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ (٤١)

[الدخان]

أى : ذق الإهانة والمذلة ، لا مما يطعم أو مما يشرب ، ولكن
بالإحساس ، فالإنذاقة تتعدى إلى كل البدن ، فالإنامل تذوق ، والرُّجُل
تذوق ، والصدر يذوق ، والرقبة تذوق . وهذا اللون من إنذاقة الذل
والإهانة فى الدنيا لهؤلاء مجرد نموذج بسيط لشدة عقاب الله .

وعذاب الآخرة سيكون مهولاً ، والعذاب هو إيلاام الحس . إذا
أحببت أن تديم ألمه ، فأبقى فيه آلة الإحساس بالآلم .

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾
 السُّجُودِ ﴿٦﴾

ما دام الكلام السابق كان حول البيت الحرام ، فمن المناسب أن يتكلم عن تاريخه وبنائه ، فقال سبحانه : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [الحج] معنى بَوَّأَ : أى : جعله مَبَاءً يعنى : يذهب لعمله ومصالحه ، ثم ييؤء إليه ويعود ، كالبیت للإنسان يرجع إليه ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ..﴾ (٦١) [البقرة]

وَإِذْ : ظرف زمان لحدث يأتى بعده الإخبار بهذا الحدث ، والمعنى خطاب لرسول الله ﷺ : اذكر يا محمد الوقت الذى قيل فيه لإبراهيم كذا وكذا . وهكذا فى كل آيات القرآن تأتى (إِذ) فى خطاب لرسول الله ﷺ بحدث وقع فى ذلك الظرف .

لكن ، ما علاقة المباءة أو المكان المتبوأ بمسألة البيت ؟ قالوا : لأن المكان المتبوأ بقعة من الأرض يختارها الإنسان ؛ ليرجع إليها من متاعب حياته ، ولا يختار الإنسان مثل هذا المكان إلا توفرت فيه كل مقومات الحياة .

لذلك يقول تعالى فى قصة يوسف عليه السلام : ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ شَاءَ ..﴾ (٥١) [يوسف]

وقال فى شأن بنى إسرائيل : ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِوَاءً صِدْقٍ ..﴾ [يونس] فمعنى : ﴿بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ..﴾ (٦١) [الحج]

أى : جعلناه مباءة له ، يرجع إليه من حركة حياته بعد أن أعلمناه ، وكذلكنا على مكانه^(١) .

وقلنا : إن المكان غير المكين ، المكان هو البقعة التى يقع فيها ويحل بها المكين ، فأرض هذا المسجد مكان ، والبناء القائم على هذه الأرض يُسمى « مكين فى هذا المكان » . وعلى هذا فقد ذكر الله إبراهيم عليه السلام على المكان الذى سيأمره بإقامة البيت عليه .

وقد كان للعلماء كلام طويل حول هذه المسألة : فبعضهم يذهب إلى أن إبراهيم عليه السلام هو أول من بنى البيت . ونقول لأصحاب هذا رأى : الحق - تبارك وتعالى - بوا إبراهيم مكان البيت ، يعنى : بيته له : كان البيت كان موجوداً ، بدليل أن الله تعالى يقول فى القصة على لسان إبراهيم : ﴿ إِنِّى أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ .. ﴾ (٢٧) [إبراهيم]

وفى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ .. ﴾ (١٢٧) [البقرة]

ومعلوم أن إسماعيل قد شارك أباه وساعده فى البناء لما شَبَّ ، وأصبح لديه القدرة على معاونة أبيه ، أما مسألة السكن فكانت وإسماعيل ما يزال رضيعاً ، وقوله تعالى : ﴿ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ .. ﴾ (٢٧) [إبراهيم] يدل على أن العنذية موجودة قبل أن يبلغ إسماعيل أن يساغد أباه فى بنائة البيت ، إذن : هذا دليل على أن البيت كان موجوداً قبل إبراهيم .

(١) أى : أريناه أصله لبيته . وكان قد درس بالطوفان وغيره ، فلما جاءت مدة إبراهيم عليه السلام أمره الله ببنائنه ، فجاء إلى موضعه وجعل يطلب أثره ، فبعث الله ريحاً فكتشت عن أساس آدم عليه السلام ، فرتب قواعد عليه . [تفسير القرطبي ٤٥٧/٦] .

وقد أوضح الحق - سبحانه وتعالى - هذه المسألة في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴾ (١٦) [آل عمران]

وحتى نتفق على فهم الآية نسال : مَنْ هُم الناس ؟ الناس هم آدم وذريته إلى أن تقوم الساعة ، إذن : فأدم من الناس ، فلماذا لا يشملهم عموم الآية ، فالبيت وُضِعَ للناس ، وأدم من الناس ، فلا بُدَّ أن يكون وُضِعَ لأدم أيضاً .

إذن : يمكنك القول بأن البيت وُضِعَ حتى قبل آدم ؛ لذلك نُصَدِّقُ بالرأى الذى يقول : إن الملائكة هى التى وضعت البيت أولاً ، ثم طمسَ الطوفانُ معالم البيت ، فدلَّ الله إبراهيم بوحى منه على مكان البيت ، وأمره أن يرفعه من جديده فى هذا الوادى .

ويقال : إن الله تعالى أرسل إلى إبراهيم سبحانه دُلَّته على المكان ونطقت : يا إبراهيم خُذْ عَلَى قَدْرِي ، أى : البناء^(١) .

ولو تدبرت معنى : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ .. ﴾ (١٢٧) [البقرة] الرُّفْعُ يعنى : الارتفاع ، وهو البعد الثالث ، فكان القواعد كان لها طُولٌ وَعَرْضٌ موجود فعلاً ، وعلى إبراهيم أن يرفعها .

لكن لماذا بَوَّأَ الله لإبراهيم مكان البيت ؟

لما أسكن إبراهيم نريته عند البيت قال : ﴿ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ .. ﴾ (١٢٧) [إبراهيم] كان المسألة من بدايتها مسألة عبادة وإقامة للصلاة ،

(١) أخرج الديلمى عن عيسى عن النبى ﷺ فى قوله : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ .. ﴾ (١٢٧) [البقرة] قال : « جاءت سحابة على تربيعة البيت ، لها رأس تتكلم : ارتفع البيت على تربيعة ، فرفعه على تربيعةها » [أورده السيوطى فى الدر المنثور ٢٠٧/١] .

الصلاة للإله الحق والربِّ الصِّدِّق ؛ لذلك أمره أولاً : ﴿ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَظَهَرَ بَيِّنَاتٍ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴾ (٢٦) [الحج] والمراد : طَهَّرَ هذا المكان من كل ما يُشعرُ بالشرك ، فهذه هي البداية الصحيحة لإقامة بيت الله .

وهل كان يُعقل أن يدخل إبراهيم - عليه السلام - في الشرك ؟ بالطبع لا ، وما أبعد إبراهيم عن الشرك ، لكن حين يُرسل الله رسولا ، فإنه أول مَنْ يتلقَّى عن الله الأوامر ليُبَلِّغَ أمته ، فهو أول مَنْ يتلقى ، وأول مَنْ يُنفذ ليكون قدوة لقومه فيصدقوه ويثقوا به ؛ لأنه أمرهم بأمر هو ليس بنَجوة عنه .

ألا ترى قوله تعالى لنبيه محمد ﷺ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ .. ﴾ [الاحزاب] وهل خرج محمد ﷺ عن تقوى الله ؟ إنما الأمر للامة في شخص رسولها ، حتى يسهلَ علينا الأمر حين يأمرنا ربنا بتقواه ، ولا نرى غضاضة في هذا الأمر الذي سبقنا إليه رسول الله ؛ لأنك تلحظ أن البعض يأنف أن تقول له : يا فلان اتق الله ، وربما اعتبرها إهانة واتهاما ، وظن أنها لا تُقال إلا لمن بدر منه ما يخالف التقوى .

وهذا فهم خاطيء للأمر بالتقوى ، فحين أقول لك : اتق الله . لا يعنى أننى أنفى عنك التقوى ، إنما أذكرك أن تبدأ حركة حياتك بتقوى الله .

إذن : قوله تعالى لإبراهيم عليه السلام : ﴿ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا .. ﴾ (٢٦) [الحج] لا تعنى تصوُّر حدوث الشرك من إبراهيم ، وقال ﴿ شَيْئًا .. ﴾ (٢٦) [الحج] ليشمل النهى كُلُّ ألوان الشرك ، أيا كانت صورته : شجر ، أو حجر ، أو وثن ، أو نجوم ، أو كواكب .

سُورَةُ الْحَجِّ

٩٧٧٩

ويؤكد هذا المعنى بقوله : ﴿ وَطَهِّرْ بَيْتِيَ .. ﴾ (٢٦) [الحج] والتطهير
يعنى : الطهارة المعنوية بإزالة أسباب الشرك ، وإخلاص العبادة لله
وحده لا شريك له ، وطهارة حسية مما أصابه بمرور الزمن وحدث
الطوفان ، فقد يكون به شيء من القاذورات مثلاً .

ومعنى ﴿ لِلطَّائِفِينَ .. ﴾ (٢٦) [الحج] الذين يطوفون بالبيت :
﴿ وَالْقَائِمِينَ .. ﴾ (٢٦) [الحج] المقيمين المعتكفين فيه للعبادة ﴿ وَالرُّكَّعِ
السُّجُودِ ﴾ (٢٦) [الحج] الذين يذهبون إليه فى أوقات الصلوات لاداء
الصلاة ، عبّر عن الصلاة بالركوع والسجود ؛ لانهما أظهر أعمال
الصلاة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا لَا وَعَلَىٰ
كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ^(١) مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾ (٢٧)

أمر الله نبيه إبراهيم بعد أن رفع القواعد من البيت أن يؤذن فى
الناس بالحج ، لماذا ؟ لأن البيت بيت الله ، والخلق جميعاً خلق الله ،
فلماذا تقتصر رؤية البيت على مَنْ قُدِّرَ له أن يمر به ، أو يعيش إلى
جواره ؟

فأراد الحق - سبحانه وتعالى - أن يُشيع هذه الميزة بين خلقه
جميعاً ، فيذهبوا لرؤية بيت ربهم ، وإن كانت المساجد كلها بيوت

(١) الضامر : لطيف للجسم قليل اللحم . ومن عادة العرب أن يُضمِّروا الخيل لتكون أقوى
وأنشط وأسرع . وقوله تعالى : ﴿ وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ .. ﴾ (٢٧) [الحج] . أى : حصان ضامر
متعود على السفر البعيد بنشاط وقوة . [القاموس القويم ٢٩٥/١] .

الله ، إلا أن هذا البيت بالذات هو بيت الله باختيار الله ؛ لذلك جعله قبلة لبيوته التي اختارها الخلق .

إن من علامات الولاء بين الناس أن نزور قصور العظماء وعلية القوم ، ثم يسجل الزائر اسمه في سجل الزيارات ، ويرى في ذلك شرفاً ورفعة ، فما بالك ببيت الله ، كيف تقتصر زيارته ورؤيته على أهله والمجاورين له أو من قُدِّرَ لهم المرور به ؟

ومعنى ﴿أَذِّنْ .. (٢٧)﴾ [الحج] الأذان : العلم ، وأول وسائل العلم السماع بالأذن ، ومن الأذن أخذ الأذان . أى : الإعلام . ومن هذه المادة قوله تعالى : ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ .. (٧)﴾ [إبراهيم] أى : أعلم ؛ لأن الأذن وسيلة السماع الأولى ، والخطاب المبدئى الذى نتعلم به ؛ لذلك قبل أن نتكلم لا بد أن نسمع .

وحيثما أمر الله إبراهيم بالأذان لم يكن حول البيت غير إبراهيم وولده وزوجته ، فلمن يؤذن ؟ ومن سيسمع فى صحراء واسعة شاسعة وواد غير مسكون ؟ فناداه ربه : « يا إبراهيم عليك الأذان وعلينا البلاغ » (١) .

مهمتك أن ترفع صوتك بالأذان ، وعلينا إيصال هذا النداء إلى كل الناس ، فى كل الزمان ، وفى كل المكان ، سيسمعه البشر جميعاً ،

(١) عن ابن عباس قال : لما فرغ إبراهيم من بناء البيت قال : رب ، قد فرغت . فقال : ﴿وَإِذْ نَادَىٰ النَّاسَ بِالْحَجِّ .. (٢٧)﴾ [الحج] . قال : رب ، وما يبلغ صوتى ؟ قال : أذن وعلی البلاغ . قال : رب ، كيف أقول ؟ قال : يا أيها الناس ، كتب عليكم الحج إلى البيت العتيق . فسمعه من بين السماء والأرض ، ألا ترى أنهم يجيئون من أقصى الأرض يلبون ؟ ، أورده السيوطى فى الدر المنثور (٣٢/٦) وعزاه لابن أبى شيبة فى المصنف وابن جرير وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه .

وهم فى عالم الذُّرِّ وفى أصْلابِ آبائهم^(١) بقدره الله تعالى الذى قال
لنبيه محمد ﷺ : ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى.. (١٧)﴾ [الأنفال]

يعنى : أَدُّ ما عليك ، واترك ما فوق قدرتك لقدرة ربك . فأذنَّ
إبراهيم فى الناس بالحج ، ووصل النداء إلى البشر جميعاً ، وإلى أن
تقوم الساعة ، فَمَنْ أَجَابَ وَلَبَّى : لبيك اللهم لبيك كُتِبَتْ له حَجَّةٌ ،
حتى إن من العلماء من قال^(٢) : مَنْ لَبَّى مرة كُتِبَتْ له حجة ، وَمَنْ
لَبَّى مرتين كُتِبَتْ له حجتين وهكذا ، لأن معنى لبيك : إجابة لك بعد
إجابة .

فإِنْ قُلْتَ : إن مطالب الله وأوامره كثيرة ، فلماذا أخذ الحج بالذات
هذه المكانة ؟ نقول : أركان الإسلام تبدأ بالشهادتين : لا إله إلا الله
محمد رسول الله ، ثم الصلاة ، ثم الزكاة ، ثم الصوم ، ثم الحج ،
لو نظرت إلى هذه الأركان لوجدت أن الحج هو الركن الوحيد الذى
يجتهد المسلم فى أدائه وإنْ لم يَكُنْ مستطيعاً له فتراه يوفر ويقتصد
حتى من قوته ، وربما حرم نفسه ليؤدَّى فريضة الحج ، ولا يحدث
هذا ولا يتكلفه الإنسان إلا فى هذه الفريضة ، لماذا ؟

قالوا : لأن الله تعالى حكم فى هذه المسألة فقال : أَذْنٌ - يَأْتُوكَ ،
هكذا رَغْماً عنهم ، ودون اختيارهم ، ألا ترى الناس يجذبون لأداء
هذه الفريضة ، وكان قوة خارجة عنهم تجذبهم .

(١) عن ابن عباس فى قوله ﴿وَأَلَدَهُ فِي النَّاسِ بِالصَّبْرِ.. (١٧)﴾ [الحج] . قال : قام إبراهيم عليه
السلام على الحجر فنادى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ ، فَاسْمَعُوا مِنِّي أَصْلَابُ
الرِّجَالِ وَأَرْحَامُ النِّسَاءِ ، فَأَجَابَ مِنْ آمَنَ سَبَقَ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
لِبَيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ . أورده السيوطى فى الدر المنثور (٢٢/٦) وعزاه لابن جرير الطبرى .
(٢) أخرجه الديلمى فى « الفريوس يماثور الخطاب » (رقم ٥٢٠٣) عن على بن أبى طالب ،
قال السيوطى فى الدر المنثور (٢٢/٦) : « أخرجه الديلمى بسند واه عن على رفعه » .
وقال الفتى فى تنكرة الموضوعات (ص ٧٢) : « الحديث من نسخة مصد بن الأشعث
الذى عامة أحاديثها منكسر » .

وهذا معنى قوله تعالى : ﴿فَاجْعَلْ أَفْتِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ..
(٢٧)﴾ [إبراهيم] ومعنى تهوى : تاتى دون اختيار من الهوى أى :
السقوط ، وهو أمر لا يملكه الإنسان ، كالذى يسقط من مكان عال ،
فليس له اختيار فى ألا يسقط .

وهكذا تحنُّ القلوب إلى بيت الله ، وتتحرق شوقاً إليه ، وكان
شيئاً يجذبها لأداء هذه الفريضة ؛ لأن الله تعالى أمر بهذه الفريضة ،
وحكم فيها بقوله ﴿يَأْتُوكَ .. (٢٧)﴾ [الحج] أما فى الأمور الأخرى فقد
أمر بها وتركها لاختيار المكلف ، يطيع أو يعصى ، إذن : هذه
المسألة قضية صادقة بنص القرآن .

وبعض أهل الفهم يقولون : إن الأمر فى : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ..
(٢٧)﴾ [الحج] ليس لإبراهيم ، وإنما لمحمد ﷺ - الذى نزل عليه
القرآن ، وخاطبه بهذه الآية ، فالمعنى ﴿وَأَذِّنْ بَوَانَا لإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ
الْبَيْتِ .. (٢٦)﴾ [الحج] يعنى : اذكر يا مَنْ أُنزل عليه كتابى إذ بوانا
لإبراهيم مكان البيت ، اذكر هذه القضية ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ..
(٢٧)﴾ [الحج] فكان الأمر هنا لمحمد ﷺ^(١) .

لذلك لا نشاهد هذا النسك فى الأمم الأخرى كاليهود والنصارى ،
فهم لا يحجون ولا يذهبون إلى بيت الله أبداً ، وقد ثبت أن موسى
- عليه السلام - حج بيت الله^(٢) ، لكن لم يثبت أن عيسى عليه السلام

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٦ / ٤٥٦٩) : « قيل : إن الخطاب لإبراهيم عليه السلام تم عند قوله
﴿وَالرُّكُوعَ السَّجْدَ (٢٦)﴾ [الحج] ثم خاطب الله عز وجل محمداً ﷺ فقال : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ
بِالْحَجِّ .. (٢٧)﴾ [الحج] أى : أعلمهم أن عليهم الحج » .

(٢) عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ مر بوادى الأزرق فقال : أى واد هذا ؟ فقالوا : هذا وادى
الأزرق . قال : كائى أنظر إلى موسى عليه السلام هابطاً من الشئبة وله جوار إلى الله بالنبية ، ثم
أتى على شئبة مرشى ، فقال : أى شئبة هذه ؟ قالوا : شئبة هرشى : قال : كائى أنظر إلى يونس بن
ماتى عليه السلام على ناقه حمراء جعنة عليه جبة من صوف ، خطم ناقته خلبة ، وهو بكبى .
لخرجه مسلم فى صحيحه (١٦٦) ، وأحمد فى مستدركه (١ / ٢١٥) .

حَجٌّ ، بدليل أن رسول الله ﷺ قال « يوشك أن ينزل ابن مريم ، ويأتى حاجاً ، ويزور قبري ، ويدفن هناك »^(١) .

فقال رسول الله : « ويأتى حاجاً » لأنه لم يمِت ، وسوف يدرك عهد التكليف من رسول الله حين ينزل من السماء ، وسيصلى خلف إمام من أمة محمد صلى الله على جميع أنبيائه الله ورُسُلُه .

ومن المسائل التي نحتج بها عليهم قولهم : إن الذبيح إسحق ، فلو أن الذبيح إسحق كما يدَّعون لكانت مناسك الذبيح والغداء ورَمَى الجمار عندكم في الشام ، أما هذه المناسك فهي هنا في مكة ، حيث كان إسماعيل .

ثم تذكروا جيداً ما قاله كتابكم المقدس^(٢) في الأصحاح ٢٣ ، ٢٤

(١) أورد القرطبي في التذكرة (ص ٧٧٢) طبعة مكتبة دار التراث من حديث كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده قال : غزونا مع النبي ﷺ الحديث ، وفيه : « لا تقوم الساعة حتى ينزل عيسى بن مريم عبد الله ورسوله حاجاً أو معتمراً أو ليجمعن الله ذلك له » وقال محمد بن كعب القرظي : أن رجلاً قال : إنني أشهد أنه لمكتوب في التوراة والإنجيل أنه يمر بالروحاء حاجاً أو معتمراً أو يجمع الله له ذلك ، فيجعل الله حواريه أصحاب الكهف والرقيم ، فيمرون حجلاً فإنهم لم يحجوا ولم يموتوا .

أما دفن المسيح عليه السلام فقد ذكر القرطبي في التذكرة (ص ٧٦٢) عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله ﷺ : « ويمكث خمسا وأربعين سنة ويدفن معي في قبري فأقوم أنا وعيسى من قبر واحد بين أبي بكر وعمر » ذكره الميانشي أبو حفص .

وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « يمكث عيسى في الأرض بعدما ينزل أربعين سنة ، ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفونه » ذكره أبو داود الطيالسي في مسنده .

(٢) تحقيق هذه المسألة أن إبراهيم عليه السلام كان عمره ٨٦ سنة عندما ولد له إسماعيل ، وذلك بنص الكتاب المقدس « كان أبرام ابن ست وثلاثين سنة لما ولدت هاجر إسماعيل لأبرام » [التكوين ١٦ : ١٦] . أما عمره عندما ولد له إسحاق ، فكان عمره ١٠٠ سنة ، بنص الكتاب : « كان إبراهيم ابن مئة سنة حين ولد له إسحاق ابنه » [تكوين ٢١ : ٥] أي أن عمر إسماعيل كان ١٤ سنة حينما ولد أخوه إسحاق ، فكيف يكون وحيداً هو إسحاق ؟

وهاجر زوجة إبراهيم بنص التوراة « فأخذت ساراي امرأة أبرام هاجر المصرية جاريتها من بعد عشر سنين لإقامة أبرام في أرض كنعان وأعطتها لأبرام رجلها زوجة له . فدخل على هاجر فحبلت » [تكوين ١٦ : ٢ : ٤] .

فكيف يقولون بعد هذا : « وحدث بعد هذه الأمور أن الله امتحن إبراهيم فقال له يا إبراهيم . فقال هاأنذا . فقال خذ ابنتك وحيدك الذي تحبه إسحاق واهب إلى أرض العميين وأصعبه هناك محرقة على أحد الجبال الذي أقول لك » [تكوين ٢٢ : ٢ : ١٦] وانظر [تكوين ٢٢ : ١ - ١٦] .

من أن الحق - سبحانه وتعالى - أوحى إلى إبراهيم أن يصعد على جبل فاران ، ويأخذ ولده الوحيد ويذبحه ، فالوحيد إسماعيل لا إسحق ! لأن الله فدى إسماعيل ، ثم بشر إبراهيم بإسحق .

ومن حكمة الله - عز وجل - أن جعل فى كذب الكاذب منفذاً للحق ، وثغرات نصل منها إلى الحقيقة ! لذلك يقول رجال القضاء : ليست هناك جريمة كاملة أبداً ، لا بد أن يترك المجرم قرينة تدل عليه مهما احتاط لجريمته ، كأن يسقط منه شيء ولو أزرار من ملابسه ، أو ورقة صغيرة بها رقم تليفون .. إلخ ، لذلك نقول : الجريمة لا تغيب ! لأن المجرم سيقع لا محالة فى يد من يقتص منه .

ولرجال القضاء ووكلاء النيابة مقدرة كبيرة على استخلاص الحقيقة من أفواه المجرمين أنفسهم ، فيظل القاضى يحاوره إلى أن يجد فى كلامه ثغرة أو تضارباً يصل منه إلى الحقيقة .

ذلك لأن للمصدق وجهاً واحداً لا يمكن أن يتلجج صاحبه أو يتردد ، أما الكذب فله أكثر من وجه ، والكاذب نفسه لو حاورته أكثر من مرة لوجدت تغييراً وتضارباً فى كلامه ! لذلك العرب يقولون : إن كنت كذوباً فكُنْ ذُكُوراً . يعنى : تذكر ما قلته أولاً ، حتى لا تُغيّره بعد ذلك .

ومن أمثلة الكذب الذى يفضح صاحبه قول أحدهم للآخر : هل تذكر يوم كنا فى مكان كذا ليلة العيد الصغير ، وكان القمر ظهراً !! فقال : كيف ، يكون القمر مثل الظهر فى آخر الشهر ؟

وقد يلجأ القاضى إلى بعض الحيل ، ولا بد أن يستخدم ذكاءه لاستجلاء وجه الحق ، كالقاضى الذى احتكم إليه رجالان يتهم أحدهما الآخر بأنه أخذ ماله أمانة ، ثم أخذها لنفسه ودفنها فى موضع كذا

وكذا ، فلما حاور القاضى المتهم أنكر فانصرف عنه ، وتوجه إلى صاحب الأمانة ، وقال له : اذهب إلى هذا المكان ، وابحثْ لعلَّ تكون قد نسيته هنا أو هناك .

أو لعلَّ آخر أخذه منك ، فذهب صاحب المال ، وفجأة سال القاضى المتهم : لماذا تأخر فلان طوالَ هذا الوقت ؟ فردَّ المتهم : لأن المكان بعيدٌ يا سيادة القاضى . فخانتَه ذاكرته ، ونطق بالحق دون أن يشعر .

ثم يقول تعالى : ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا .. (٧٧)﴾ [الحج] ورجالاً هنا ليست جَمْعاً لرجل ، إنما جمع لراجل ، وهو الذى يسير على رجليه ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ .. (٧٧)﴾ [الحج] الضامر : الفرس أو البعير المهزول من طول السفر .

وتقديم الماشين على الركابين تأكيد للحكم الإلهى ﴿يَأْتُوكَ .. (٧٧)﴾ [الحج] فالجميع حريص على أداء الفريضة حتى إنَّ حَجَّ ماشياً . وقوله : ﴿يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (٧٧)﴾ [الحج] أى : من كل طريق واسع ﴿عَمِيقٍ (٧٧)﴾ [الحج] يعنى : بعيد . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ (٧٨)﴾

كلمة ﴿مَنَافِعٍ .. (٧٨)﴾ [الحج] كلمة عامة واسعة تشمل كل أنواع النفع : مادية دنيوية ، أو دينية أخروية ، ولا ينبغي أن تُضيق

ما وسَّعه الله ، فكلُّ ما يتصل بالحج من حركات الحياة يُعد من المنافع ، فاستعدادك للحج ، وتبديل نفقاته وأدواته وراحته فيها منافع لك ولغيرك حين توفر لاهلك ما يكفيهم حتى تعود .

ما يتم من حركة بيع وشراء فى مناطق الحج ، كلها منافع متبادلة بين الناس ، التاجر الذى يبيع لك ، وصاحب البيت الذى يُؤجِّره لك ، وصاحب السيارة التى تنقلك .

إذن : المنافع المادية فى الحج كثيرة ومتشابكة ، متداخلة مع المنافع الدينية الاخرى ، فحين تشتري الهدى^(١) مثلاً تؤدى نُسكاً وتنفع التاجر الذى باع لك ، والمربى الذى ربى هذا الهدى ، والجزار الذى ذبحه ، والفقير الذى أكل منه .

إذن : لا يتم الحج إلا بحركة حياة واسعة ، فيها نفع لك وللناس من حيث لا تدري ، ولك أن تنظر فى الهدايا التى يجلبها الحجاج معهم لاهليهم وذويهم ، خاصة المصريين منهم ، فترى بعضهم ينشغل بجمع هذه الأشياء قبل أن يؤدى نُسكه ويقضى معظم وقته فى الاسواق ، وكأنه لن يكون حاجاً إلا إذا عاد مُحملاً بهذه الهدايا .

لذلك كان يأتى إلينا بعض هؤلاء يسألون : أنا على دَم مُتَّعَةٍ^(٢)

(١) الهدى : النبيحة تُهدى إلى الحرم فى الحج [القاموس القويم ٢٠١/٢] وهو مستحب للحاج المفرد ، والمعمّر المفرد . وواجب على القارن والمتمتع ، وكذلك على من ترك واجباً من واجبات الحج كرمى الجمار أو طواف الوباع . وكذلك واجب على من ارتكب محظوراً من محظورات الإحرام ، غير الوطء ، كالنطيط والطاق . [انظر تفصيل هذا وشروط الهدى فى كتاب فقه السنة للشيخ سيد سابق ٥٢١/١] .

(٢) التمتع : هو الاعتمار فى أشهر الحج ، ثم حج من عامه الذى اعتمر فيه ، وسمى تمتعاً للانتفاع بأداء النسكين فى أشهر الحج فى عام واحد ، من غير أن يرجع إلى بلده . وصفة التمتع أن يُحرم من الميقات بالعمرة وحدها ، ويقول عند التلبية « لبيك بعمرة » ويؤدى مناسك العمرة ، ثم يتحلل من إحرامه ويتمتع بكل ما كان مُحَرَّماً عليه إلى أن يجيء يوم التروية ، فيحرم من مكة بالحج . وهذا يجب عليه الهدى [فقه السنة ٤٦٥/١ ، ٤٦٦] .

وليس معنى نقود ، فماذا أفعل ؟ يريد أن يصوم . صحيح : كيف سيؤدي ما عليه وقد أنفق كل ما معه ؟ فكنت أقول له : أعطني حقيبة سفرك ، وسأبيع ما بها ، وإن أبقى لك إلا ما يكفيك من نفقات حتى تعود .

أليست هذه كلها من المنافع ؟

ومن منافع الحج أن ينوي أداء هذه الفريضة ويعد نفسه لها إعداداً مادياً ، وإعداداً نفسياً معنوياً ، فيحاول أن يعد حساباته من جديد ، ويصلح من نفسه ما كان فاسداً ، ويختتم عملاً كان يقع فيه من معصية الله ، ويصلح ما بينه وبين الناس ، إذن : يجرى عملية صقل خاصة تحوله إلى إنسان جديد يليق بهذا الموقف العظيم ، ويكون أهلاً لرؤية بيت الله والطواف به .

ومن الإعداد للحج أن يتعلم الحاج ما له وما عليه ، ويتأدب بأداب الحج فيعرف محظوراته وما يحرم عليه ، وأنه سوف يتنازل عن هندامه وملابسه التي يزهو بها ، ومكانته التي يفتخر بها بين الناس ، وكيف أن الإحرام يسوي بين الجميع .

يتعلم كيف يتأدب مع نفسه ، ومع كل أجناس الكون من حوله^(١) ، مع نفسه فلا يفكر في معصية ، ولا تمتد يده حتى على شعرة من شعره ، أو ظفر من أظفاره ولا يقرب طيباً ، ولا حتى صابونة لها رائحة .

والعجيب أن الحاج ساعة يدخل في الإحرام يحرص كل الحرص

(١) يقصد صيد المحرم بالحج أو العمرة ، يقول تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُوا الصِّدَّ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ..﴾ [المائدة] ، ويقول أيضاً : ﴿أَجَلُكُمْ صِيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعُكُمْ وَالسَّيَّارَةُ وَحَرْمٌ عَلَيْكُمْ صِيْدُ الْبَرِّ مَا دَخَمَ حَرَمًا ..﴾ [المائدة] .

على هذه الاحكام ، وأتحدى أى إنسان ينوى الحج ويأخذ فى الإحرام به ، ثم يفكر فى معصية ؛ لأنه يُعَدُّ نفسه لمرحلة جديدة يتطهر فيها من الذنوب ، فكيف يكتسب المزيد منها وقد أتى من بلاد بعيدة ليتطهر منها ؟

وفى الحج يتأدب الحاج مع الحيوان ، فلا يصيده ولا يقتله ، ومع النبات فلا يقطع شجراً . يتأدب حتى مع الجماد الذى يعتبره أذى أجناس الكون ، فيحرص على تقبيل الحجر الأسود ، ويجتهد فى الوصول إليه ، فإن لم يستطع أشار إليه بيده .

إن الحج التزام وانضباط يفوق أى انضباط يعرفه أهل الدنيا فى حركة حياتهم ، ففى الحج ترى هذا الإنسان السيد الأعلى لكل المخلوقات كم هو منكسر خاضع مهما كانت منزلته ، وكم هى طمأنينة النفس البشرية حين تُقبَلُ حجراً وهى راضية خاضعة ، بل ويهزن الإنسان إذا لم يتمكن من تقبيل الحجر .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ ۚ ﴾ (٢٨)

[الحج]

يذكروا اسم الله ؛ لأن كل أعمال الحج مصحوبة بذكر الله وتلبيته ، فَمَا من عمل يُؤدِّيهِ الحاج إلا ويقول : لبيك اللهم لبيك . وتظل التلبية شاغله ودينه إلى أن يرمى جمرة العقبة ، ومعنى « لبيك اللهم لبيك » أن مشاغل الدنيا تطلبنى ، وأنت طلبتنى لاداء فَرَضِكَ علىّ ، فإنا أَلْبَيْكَ أنت أولاً ؛ لأنك خالقى وخالق كل ما يشغلنى ويأخذنى منك .

والايام المعلومات هي : ايام التشريق^(١) .

ومعنى : ﴿عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ .. (٧٨)﴾ [الحج] أى : يشكروا الله على هذا الرزق الوقتى الذى ياكلون منه ويشربون ، ويبيعون ويشترون فى اوقات الحج . أو يشكرون الله على أن خلق لهم هذه الانعام ، وإن لم يحجوا ، ففى خلق الانعام - وهى الإبل والبقر والغنم والماعز - وتسخيرها للإنسان حكمة بالغة ، فضلاً عن الانتفاع بلحمها وألبانها وأصوافها وأوبارها اذكروا الله واشكروه أن سخرها لكم ، فلولا تسخير الله لها لما استطعتم أن تنتفعوا بها ، فالجمل مثلاً هذا الحيوان الضخم يقوده الطفل الصغير ، ويؤتيه ويحمله فى حين لم يستطع الإنسان تسخير الثعبان مثلاً أو الذئب .

لذلك يقول تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ (٧١) وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ .. (٧٢)﴾ [يس]

لذلك نذكر الله ونشكره على ما رزقنا من بهيمة الانعام استمتاعاً بها أكلاً ، أو استمتاعاً بها بيعاً أو زينة ، كما قال تعالى : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ (٦)﴾ [النحل]

(١) ذكر ابن كثير فى تفسيره (٢١٧/٢) أربعة اقوال فى تاويل الايام المعلومات :

- ايام العشر الأوك من شهر ذى الحجة . قاله ابن عباس وأبو موسى الأشعري ومجاهد وغيرهم وهو مذهب الشافعى والمشهور عن أحمد بن حنبل .
- يوم النحر وثلاثة ايام بعده . وهو ايام ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ من شهر ذى الحجة وهى المسماة بايام التشريق . قاله ابن عباس وابن عمر وإليه ذهب أحمد بن حنبل فى رواية عنه .
- يوم النحر ويومان بعده . قاله ابن عمر والسدى وهو مذهب مالك .
- يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق . قاله زيد بن أسلم أى ايام ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ من شهر ذى الحجة .

ولولا أن الله تعالى ذلّلها لخدمتك ما استطعت أنت تذليلها
والانتفاع بها ؛ لذلك من حكمة الله أن يترك بعض خلقه غير
مُسْتَأْنَس ، ولا يمكن لك بحال أن تستأنسه أو تُذلّكه لتظل على ذِكْر
لهذه النعمة ، وتشكر الله عليها .

وسبق أن ضربنا مثلاً بالبرغوث ، وهو من أدنى هذه المخلوقات ،
ولا تكاد تراه ، ومع ذلك لا تقدر عليه ، وربما أقض مضجِعك ، وأقلق
نومك طوال الليل . وتلمس هذه النعمة في الجمل الذي يقوده الصبي
الصغير ، إذا حنَّ^(١) منك فلا تستطيع أن تجعله يسير رغماً عنه ، أو
صَالَ فلا يقدر عليه أحد ، وقد يقتل صاحبه ويبطش بمنْ حوله .

إذن : لا قدرة لك عليه بذاتك ، إنما بتذليل الله يمكن الانتفاع به ،
فتسوقه إلى نَحْره ، فيقف ساكناً مُسْتَسْلماً لك .

والمعامل في حال الحيوانات التي أحلها الله لنا يجد أمرها عجيباً ،
فالحيوان الذي أحله الله لك تظل تنتفع به طوال عمره ، فإذا ما تعرّض
لما يُزهِق روحه ، ماذا يفعل ؟ يرفع رأسه إلى أعلى ، ويعطيك مكان
ذُبْحِه ، وكأنه يقول لك : أنا في اللحظات الأخيرة فاجتهد في أن تنتفع
بلحمتي ، وأهل الريف إذا شاهدوا مثل هذه الحالة يقولون : طلب
الحلال يعني الذبح . أما الحيوان الذي لا يُذبح ولا يُحله الله فيموت
مُنْكَس الرأس ؛ لأنه لا فائدة منه .

هذا الحيوان الذي نتهمه بالغباء ونقول أنه بهيم .. الخ لو فكرتْ

(١) حُرِثَتِ النَّاقَةُ : قامت فلم تهرح . [أى : رفضت السير] . لا تنقاد ، إذا استُخِرَ [طَلِبَ
منها] جريها وقتت . [لسان العرب - مادة : حرن] .

فيه لَتَغْيِيرَ رَأْيِكَ ، فالحمار الذى نتخذهُ رَمَزًا للغباء وعدم الفَهْم تسوقه أمامك وتَحْمَلُهُ القانورات وتضربه فلا يعترض عليك ولا يخالفك ، فإنَّ نظفَتِه وزَيَّنَتِه بلجام فضة ، وبردعة قطيفة تتخذهُ رُكُوبَةً وزِينَةً ويسير بك ويحملك ، وأنت على ظهره ، فإنَّ غَضِبْتَ عليه واستخدمتَه فى الاحمال وفى القانورات تحمَلُ راضياً مطيعاً .

وانظر إلى هذا الحمار الذى نتخذهُ مثلاً للغباء ، إذا أردتَ منه أن يقفز قناةً أوسع من قدرته وإمكانياته ، فإنه يتراجع ، ومهما ضربته وقسوتَ عليه لا يُقَدِّمُ عليها أبداً ؛ لأنه يعلم مدى قفزته ، ويعلم قدرته ، ولا يُقَدِّمُ على شىء فوق ما يطيق - وبعد ذلك نقول عنه : حمار !!

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ فَكُلُوا ^(١) مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ (٧٨) ﴾ [الحج]

البائس : هو الذى يبدو على سَحْنَتِه وشكله وزِيَّه أنه فقير محتاج ، أما الفقير فهو محتاج الباطن ، وإنَّ كَانَ ظاهره اليُسْر والغنى ، وهؤلاء الفقراء لا يلتفت الناس إليهم ، وربما لا يعلمون حالهم وحاجتهم ، وقد قال الله فيهم : ﴿ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافًا .. (٧٧) ﴾ [البقرة]

والمعنى : كُلُوا مما يُبَاحُ لكم الأكل منه ، وهى الصدقة المحضه ، أو الهدية للبيت غير المشروطة بشىء ، يعنى : لا هى دم قرآن أو

(١) قال أبو بكر الجصاص (ت ٣٧٠ هـ) فى كتابه : أحكام القرآن ، ط . دار الكتب العلمية (٣٠٧/٢) : « ظاهره يقتضى إيجاب الأكل ، إلا أن السلف متفقون على أن الأكل منها ليس على الوجوب ، وقد روى عن عطاء والحسن وإبراهيم ومجاهد قالوا : « إن شاء أكل ، وإن شاء لم يأكل » .

تمتّع ، ولا هى فدية لمخالفة أمر من أمور الإحرام ، أو كانت نذراً
فهذه كلها لا يؤكل منها^(١) .

إذن : كلوا من الصدقة والتطوع ، وأطعموا كذلك البائس والفقير ،
ومن رحمة الله بالفقراء أن جعل الأغنياء والميسير هم الذين يبحثون
عن الذبائح ويشترونها ويذهبون لمكان الذبح ويتحملون مشقة هذا
كله ، ثم يبحثون عن الفقير ليعطوه وهو جالس فى مكانه مستريحاً ،
يأتيه رزقه من فضل الله سهلاً ميسراً .

لذلك يقولون : من شرف الفقير أن جعله الله ركناً من أركان
إسلام الغنى ، أى : فى فريضة الزكاة ، ولم يجعل الغنى ركناً من
أركان إسلام الفقير .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ
وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾^(٢)

(١) قال الجصاص فى « أحكام القرآن » (٣ / ٣٠٧) : « الناس فى دم القران والمتمتع على قولين : منهم من لا يجيز الأكل منه . ومنهم من يجيز الأكل منه ولا يوجب » وقال الشافعى فى كتاب الأم (٢ / ٢٤٠) : « الهدى هديان : واجب وتطوع ، فكل ما كان أصله واجباً على إنسان ليس له حبسه ، فلا يأكل منه شيئاً وذلك مثل : هدى الفساد والطيب وجزاء الصيد والنذور والمتعة ، وإن أكل من الهدى الواجب تصدق بقيمة ما أكل منه . وكل ما كان أصله تطوعاً مثل الضحايا والهدايا تطوعاً أكل منه وأطعم وأهدى وانحر وتصدق ، وأحب إلى أن لا يأكل ولا يحبس إلا ثلثاً ويهدى ثلثاً ويتصدق بثلث » .

(٢) قال الزجاج : لا يعرف أهل اللغة التثنية إلا من التفسير . وقال أبو عبيدة : لم يجر فيه شعر يحتج به . وقال ابن الأعرابي : « ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ .. » [الحج] . قال : قضاء حوائجهم من الحلق والتنظيف . [لسان العرب - مادة : تفت] .

NC
7.122
7
3115t
122
991



طبعتم بيطابع دار اخبار اليوم